



جامعة الخليل

كلية الدراسات العليا

قسم أصول الدين

فرع العقيدة

المنهج العقدي في العهد المكي - دراسة تحليلية

إعداد الطالب:

شادي محمد أحمد أبودية

الرقم الجامعي: ٢١٠١٩٠٦٩

إشراف

أ.د. حافظ محمد حيدر الجعبري

قُدمت هذه الرسالة استكمالاً لمتطلبات درجة الماجستير في أصول الدين - فرع العقيدة بكلية الدراسات العليا في جامعة الخليل

صفر ١٤٣٦هـ - كانون أول ٢٠١٤م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



جامعة الخليل

كلية الدراسات العليا

قسم أصول الدين

فرع العقيدة

"المنهج العقدي في العهد المكي - دراسة تحليلية"

إعداد الطالب:

شادي محمد أحمد أبو دية

الرقم الجامعي: (٢٠١٠١٩٠٦٩)

نوقشت هذه الرسالة وأجيزت يوم الأربعاء ٢٠١٥/٢/٤م وكانت لجنة المناقشة مكونة من السادة:

١- الدكتور حافظ محمد حيدر الجعبري..... مشرفاً و رئيساً.

٢- الدكتور أحمد مصطفى فواقة..... ممتحناً خارجياً.

دكتور

٣- الدكتور عطية صدقي الأطرش..... عطية مدق. الاطرش..... مناقشاً داخلياً.

الإهداء

*إلى سيد الخلق محمد - صلى الله عليه وسلم -.

*إلى المرابطين في سبيل الله في كل بقاع الوطن الحبيب.

*إلى من ربياني صغيراً، وهذباني، وشجعاني على طلب العلم والصبر عليه، أبي الحبيب، وأمي الغالية.

*إلى رفيقة دربي زوجتي أم أحمد، وأولادي نور، وأحمد، وعائشة.

*إلى إخوتي أحمد، ومهند، وفادي، وأنس، وأخواتي روحية، وأسيل.

*إلى أعمامي وعماتي.

*إلى أخوالي، وخالاتي.

*إلى مشايخي وأساتذتي، ومن له فضل عليّ.

*إلى زملائي، وأصدقائي، وأحبتي.

*إلى روح الوالدة الكبيرة جدتي حلوة محمود الوحش رحمها الله.

إلى كلّ هؤلاء أهدي ثمرة هذا الجهد المتواضع.

الشكر والتقدير

الحمد لله رب العالمين القائل في كتابه الكريم: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ^١﴾، وقال: ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ^٢﴾، وامتنالاً لقول النبي - صلى الله عليه وسلم -: (من لا يشكر الناس لا يشكر الله)^٣.

فالشكر أولاً لله تعالى، على هدايته لي وتفضله علي بأن وفقني لسلوك هذا الطريق المعبد بأجنحة الملائكة رضىً منه بما يصنع طالب العلم.

كما وأتقدم بجزيل الشكر والثناء والتقدير لفضيلة الأستاذ الدكتور حافظ محمد حيدر الجعبري، على تفضله بقبول الإشراف على رسالتي، فله كل الشكر على ملحوظاته، وتوجيهاته، ونصحه، وتعديله على عملي، والله أسأل أن يبارك لنا في عمره وعلمه، وأن يجعله هادياً مهدياً إلى طريق السلف الصالح.

وأقدم بالشكر الجزيل لجامعة الخليل التي احتضنتني على مدار ثماني سنوات في مرحلتي البكالوريوس والماجستير، ممثلة بالقائمين عليها والمدرسين فيها، وأخص منهم كليه الشريعة ممثله بعميدها فضيلة الأستاذ الدكتور حسين مطاوع الترتوري، وجميع المدرسين فيها، فلهم علينا فضل ولهم عندنا حق الثناء والشكر وحفظ الجميل.

وأقدم كذلك بالشكر الجزيل لفضيلة الدكتور عطية صدقي الأطرش، وفضيلة الدكتور أحمد مصطفى فواقة، لتفضلهما بقراءة رسالتي هذه، ومناقشتها، وأشكرهم على الملاحظات النافعة، والنصح الحكيم.

^١ - إبراهيم: ٧.

^٢ - آل عمران: ١٤٤.

^٣ - الترمذي، محمد بن عيسى بن مؤرّة بن موسى بن الضحاك، سنن الترمذي، ج ٤/ص ٣٣٩، حديث رقم ١٩٥٤، باب في شكر المعروف لمن أحسن إليك، تحقيق: تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج ١، ٢)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج ٣)، وإبراهيم عطوة عوض (ج ٤، ٥)، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر الطبعة: الثانية، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م، عدد الأجزاء: ٥ أجزاء. قال أبو عيسى حديث صحيح، وقال الألباني حديث صحيح، انظر السلسلة الصحيحة ج ١/ص ٧٧٦، حديث رقم ٤١٦، دار المعارف، الرياض.

وكذلك أشكر كل من ساهم في تسهيل العمل لي حتى خرج هذا البحث بهذه الصورة.

ملخص الرسالة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الأمين، وعلى آله وصحبه ومن سار على
دربه إلى يوم الدين، أما بعد:

فهذه رسالتي بعنوان "المنهج العقدي في العهد المكي - دراسة تحليلية" اشتملت على أربعة فصول
وخاتمة.

احتوت المقدمة على موضوع البحث، وأهدافه، وأهميته، وأدواته، ومنهجه، وخطواته، والدراسات
السابقة، ومحتواه.

وبما أن الرسالة تتكلم عن المنهج العقدي في العهد المكي فقد خصصت الفصل الأول للحديث
عن منهج القرآن المكي في ترسيخ عقيدة التوحيد، وأثر ذلك في نفوس الصحابة رضي الله
عنهم - من حيث الكلام عن أنواع التوحيد الثلاثة؛ الربوبية والألوهية والأسماء والصفات، من
حيث تعريف المصطلحات المتعلقة بذلك، وأسلوب القرآن المكي في ترسيخ هذه العقيدة، وأثرها
على نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وكيفية الإفادة من ذلك في الواقع المعاصر.

وجعلت الفصل الثاني للحديث عن منهج القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بأمور الغيب وتشمل:
الإيمان بالملائكة، والإيمان باليوم الآخر، وحقائق البعث، والجنة والنار. وكان ذلك من خلال
الوقوف على المعاني اللغوية والإصطلاحية، وكذلك الوقوف على أسلوب القرآن المكي في طرح
وترسيخ هذه العقائد، وكذلك النظر إلى الآثار الناجمة عن الإيمان بكل ما مر في حياة صحابة
رسول الله - ﷺ -، وكيفية الإفادة من هذه الآثار في واقع الأمة المعاصر.

وكان الفصل الثالث للحديث عن الإيمان بالأنبياء والرسل، وكذلك الإيمان بالكتب السماوية، في
القرآن المكي من حيث الوقوف على المعاني اللغوية، والإصطلاحية، وكذلك طرح بعض الآيات
المكية التي رسخت مفاهيم هذا الإيمان في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - والوقوف على
أهم الآثار المترتبة على ذلك.

وأما الفصل الرابع فكان للحديث عن مواطن الضعف والقوة في فهم العقيدة الإسلامية مقارنة
بعهد الدعوة المكي، وتطبيق ذلك على الواقع المعاصر وكان ذلك في أربعة مباحث الأول منها

مواطن القوة في فهم العقيدة، والمبحث الثاني كيفية ترسيخ مواطن القوة في فهم العقيدة في الواقع المعاصر، والمبحث الثالث في الحديث عن مواطن الضعف في فهم العقيدة، والمبحث الرابع جاء في كيفية علاج الضعف والقصور في فهم العقيدة الإسلامية في الواقع المعاصر.

ومن ثم خاتمة البحث.

Abstract

This thesis is entitled "the doctorinal approach in the Meccan era". It's an analytical study that comprises four chapters and a conclusion.

The introduction discusses the topic, rational, significance of the study, methodology and relevant literature.

The first chapter is dedicated to investigating the style of the Quran during the Meccan period in inculcating the doctrine of monothesim and its impact on the prophet's companions. This investigation is done through talking over the three types of monothesim: divinity, lordship and names and attributes.

The second chapter investigates the style of the Quran during the Meccan period in inculcating faith in the Unseen such as the belief in angles, the Day of Resurrection, heaven and hell. It also examines how this style influenced the lives of the prophet's companions. Then it discusses how this is linked to our lives.

The third chapter purports to talk about belief in the prophets and messengers and the Books in the Quran during the Meccan period. It traces some verses that aim to inscribe the concepts of faith in the minds of the companions.

The fourth chapter investigates both the strong and weak points in understanding Islamic Doctrine in Mecca and discusses how this compares with our understanding in our time. This investigation includes four aspects: strong points in understanding the doctrine, the way how understanding of the doctrine is reinforced in our time, weak points in

understanding the doctrine and finally the way how failure in
understanding the doctrine is remedied.

المقدمة:

بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:
فهذا بحث بعنوان " المنهج العقدي في العهد المكي -دراسة تحليلية" اشتمل على مقدمة، وأربعة فصول، وخاتمة، بينت في المقدمة خطة البحث على النحو الآتي:

أولاً: موضوع البحث وحدوده:

سأتناول في رسالتي موضوع ترسيخ العقيدة في عهد الدعوة المكي مقتصرًا في الدراسة على ثلاثة محاور:

المحور الأول: الوقوف على المعاني اللغوية والاصطلاحية لأركان الإيمان الخمسة، مستثنياً الإيمان بالقضاء والقدر لعدم ذكره صريحاً في القرآن المكي.

المحور الثاني: الوقوف على منهج القرآن الكريم في ترسيخ أركان العقيدة الإسلامية في بداية عهد الدعوة.

المحور الثالث: الوقوف على الآثار المترتبة على الإيمان بأركان الإيمان في نفوس الصحابة - رضي الله عنهم - وكيفية الإفادة من هذه الآثار في الواقع المعاصر.

ثانياً: أهداف البحث وأسئلته:

أهدف من خلال هذا البحث إلى تحقيق التطلعات الآتية :

١- التعرف على منهج القرآن الكريم، والسنة النبوية، في تناول قضايا العقيدة الإسلامية من خلال التدرج في طرح مسائل العقيدة، وكيفية تصحيح الاعتقاد في العهد المكي.

٢- التعرف على أسباب نجاح ترسيخ العقيدة في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - في العهد المكي.

٣- الوقوف على طبيعة تعامل الصحابة رضي الله عنهم - مع نهج القرآن الكريم والسنة النبوية المشرفة.

٤-الوقوف على أدلة بناء مفهوم الاعتقاد الصحيح.

٥-التعرف على مواطن الضعف والقوة في ترسيخ مفهوم الاعتقاد الصحيح.

ثالثاً: أهمية البحث وأسباب اختياره:

من أهم الأسباب التي دعتني للبحث في هذا الموضوع ما يأتي:

١-إن ما كتب في هذا الموضوع من كتابات إنما هي مفرقة متناثرة، فأحاول جمع ذلك الشتات ولم مفرقه لوضع صورة متكاملة عن (المنهج العقدي في العهد المكي).

٢- الدعوة إلى العقيدة تأصيلاً وتصحيحاً شملت الحيز الأكبر من جهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان لها الأثر البالغ في ترسيخ الإيمان القوي في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -، لأجل ذلك كان لا بد من الوقوف على المنهج العقدي في العهد المكي لمعرفة كيفية ترسيخ العقيدة.

٣-للعقيدة الإسلامية شأن عظيم في الحياة البشرية، وبالوقوف على المنهج العقدي في العهد المكي نكون قد أعدنا تناول العقيدة بمفهوم القرآن الكريم والسنة النبوية بعيداً عن الفلسفات وتعقيدات علم الكلام.

رابعاً: أدوات البحث ومصطلحاته:

ل للوصول إلى أهداف البحث لجأت إلى المصادر المكتبية، إذ هي الأداة الرئيسة للأبحاث الشرعية، واعتمدت على منهج القرآن الكريم في العهد المكي في تناول وترسيخ مبادئ العقيدة الإسلامية، واستفدت من المصادر الإلكترونية كمواقع الشبكة العنكبوتية، إذ تعتبر من المصادر الداعمة لكثير من المكتبات الإلكترونية.

أما مصطلحات البحث فأهمها:

المنهج: وأقصد به الطريق التي يحصل بها تحقيق المتابعة لما كان عليه النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه.

العقدي: وأقصد به أركان الإسلام الخمسة مستثنياً الإيمان بالقضاء والقدر، لعدم ذكره صريحاً في القرآن المكي.

العهد المكي: وأقصد به الفترة الزمنية الممتدة من البعثة إلى الهجرة، والقرآن المكي اتبعت فيه ضابط ما نزل قبل الهجرة فهو مكي، وما نزل بعد الهجرة فهو مدني.

خامساً: الدراسات السابقة:

أعني بهذا المصطلح: الكتب والدراسات التي تتحدث عن موضوع المنهج العقدي في العهد المكي.

رغم أهمية الموضوع "المنهج العقدي في العهد المكي" إلا أن بحوثه متناثرة في بطون بعض الكتب، ولم أقف على دراسة شاملة أفردت الموضوع بهذه الصفة والكيفية، لكن ثمة دراسات معاصرة تناولت بعض أطراف الموضوع منها:

أولاً: بناء الفرد في عهد الدعوة المكي، المؤلف: إبراهيم بن يوسف بن محمد المرزوقي، قدم هذا الكتاب لنيل درجة الماجستير من جامعة محمد بن سعود الإسلامية، كلية الدعوة والاعلام، الرياض عام ١٩٨٥م، ويقع الكتاب في ١٣٥ صفحة.

اشتمل الكتاب على مقدمة وأربعة فصول وهي البناء الإدراكي، والتكوين العقدي، والتربية النفسية، وبناء الأخلاق والسلوك. تحدث الباحث في الفصل الثاني عن موقف العرب من العقيدة قبل البعثة، وتحدث عن ضرورة وجود عقيدة، وتحدث بشكل موجز عن أركان الإيمان الستة، وهذا ما أريد أن أفصل فيه من خلال القرآن المكي.

ثانياً: العقيدة وأثرها في بناء الجيل، تأليف الدكتور عبد الله عزام، نشر وتوزيع المكتب الاعلامي ببشاور، باكستان، يقع الكتاب في أربعة وأربعين صفحة من القطع المتوسط، وقد اشتمل الكتاب على مقدمة وتسعة فصول، ونوه أيضاً إلى صغر حجم الكتاب.

ثالثاً: أثر العقيدة في حياة الفرد والمجتمع، المؤلف نعيم يوسف، اشتمل الكتاب على أربعة مباحث تحدث فيها عن وحدانية الله، وعن إخلاص العبد لله في عبادته، وعن أثر العقيدة في حياة الفرد، أثر العقيدة في حياة المجتمع. وما أريد أن أزيد على ذلك في بحثي أني جعلت دراستي متركزة على فترة زمنية واحدة وهي العهد المكي وتحليل ذلك من خلال الآيات المكية التي تحدثت عن أركان الإيمان.

رابعاً: أثر العقيدة في بناء الفرد والمجتمع، المؤلف الدكتور عبد العال سالم مكرم، وقد اشتمل الكتاب على تمهيد، وثمانية فصول، كانت للحديث عن عناصر العقيدة، وثمار العقيدة، وأثر العقيدة في بناء الفرد، وأثرها في بناء الجيل.

وهذه الدراسات إنما هي أصلاً من مراجع الموضوع -التي قد تفيد الباحث- وهي من مصادر البحث الي قد يستفاد منها.

سادساً: منهج البحث وخطواته:

لتحقيق أهداف البحث سوف أتبع المنهج الوصفي، مستفيداً من المنهجين الاستقرائي والاستنباطي، حال جل أبحاث الدراسات الشرعية والإنسانية.

وسيعمل الباحث في كتابته للبحث على اتخاذ الخطوات والإجراءات الآتية:

١- عزو الآيات القرآنية إلى مواضعها في السور القرآنية، بذكر اسم السورة ورقم الآية.

٢- تخريج الأحاديث النبوية من المصادر الحديثية، والحكم عليها إن كانت مروية في غير الصحيحين أو أحدهما. وقد يكون الحكم في بعض الأحيان من برنامج جوامع الكلم الخاص بعلم الحديث.

٣- تخريج الآثار من مصادر الحديث والآثار، والحكم عليها ما أمكن.

٤- بيان المنهج العقدي في العهد المكي من خلال تحليل أركان الإيمان بالوقوف على المعنى لغة واصطلاحاً لكل ركن، وكذلك ذكر الآيات والأحاديث التي تحدثت عن كل ركن، وبيان أقوال العلماء في الآيات والأحاديث، وكذلك الوقوف على منهج الصحابة - رضي الله عنهم - في فهم الآيات والأحاديث وكيفية تطبيق ذلك، وكيفية إعادة ترسيخ هذا المنهج في العصر الحاضر، والوقوف على مواطن القوة والضعف في فهم العقيدة من خلال تحليل ومقارنة حال الناس اليوم بحال السلف الصالح - رضي الله عنهم - وكيفية معالجة القصور.

٥- توثيق أقوال العلماء من مصادرها.

٦- ترجمة الأعلام غير المشهورين ممن يرد ذكرهم في الرسالة، ويكون ذلك عند ذكر العالم أول مرة.

٧- شرح المفردات الغريبة الواردة في الرسالة من كتب المعاجم اللغوية.

٨- الرجوع إلى المصادر المكتبية والإلكترونية التي يمكن الاستفادة منها في موضوع البحث.

٩- إثبات النتائج والتوصيات التي توصلت إليها في خاتمة البحث.

١٠- تنظيم فهرس تحليلية وتشمل: فهرس للأحاديث النبوية، والمصادر والمراجع، ومحتويات البحث.

سابعاً: محتوى البحث:

قسّمتُ البحث إلى مقدمة وأربعة فصول وخاتمة.

المقدمة: تضمّنت عنوان البحث، وموضوع البحث وحدوده، وأهمية الموضوع وأسباب اختياره، وأدوات البحث ومصطلحاته، والدراسات السابقة، ومنهج البحث وإجراءاته.

الفصل الأول:

منهج القرآن الكريم في ترسيخ عقيدة التوحيد، وأثر ذلك في نفوس الصحابة - رضي الله عنهم - وفيه تمهيد وثلاثة مباحث:

المبحث الأول: توحيد الربوبية: وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف توحيد الربوبية لغةً، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ عقيدة توحيد الربوبية.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الربوبية في نفوس الصحابة-رضي الله عنهم- وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.

المبحث الثاني: توحيد الألوهية: وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: معنى توحيد الألوهية لغةً، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم توحيد الألوهية.

المطلب الثالث: أثر القرآن المكي في نفوس الصحابة-رضي الله عنهم- وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.

المبحث الثالث: توحيد الأسماء والصفات: وفيه تمهيد و ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: معنى توحيد الأسماء، والصفات لغةً، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم توحيد الأسماء، والصفات.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسّخت مفهوم توحيد الأسماء والصفات في نفوس الصحابة-رضي الله عنهم- وكيفية الإفادة من هذه الآثار في الواقع المعاصر.

الفصل الثاني:

منهج القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بأمور الغيب، وتشمل: الإيمان بالملائكة واليوم الآخر، وحقائق البعث، والجنة، والنار. وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول: وصف الملائكة في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة-رضي الله عنهم- وكيفية تطبيق أثر الإيمان بالملائكة في هذا العصر وفوائد ذلك. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الملائكة لغةً، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ عقيدة الإيمان بالملائكة.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان بالملائكة في نفوس الصحابة رضي الله عنهم وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.

المبحث الثاني: وصف اليوم الآخر في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وكيفية الإفادة من تلك الآثار في الواقع المعاصر، وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: الأسماء التي تطلق على اليوم الآخر، معنى اليوم الآخر لغة واصطلاحاً:

المطلب الثاني: أسلوب الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان باليوم الآخر.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن اليوم الآخر في نفوس الصحابة - رضي الله عنهم -، وكيفية الإفادة من هذه الآثار في الواقع المعاصر.

المبحث الثالث: وصف الجنة في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، وفيه تمهيد و ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الجنة لغةً واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان بالجنة .

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن الجنة في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -، وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.

المبحث الرابع: وصف النار في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف النار لغةً، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في الحديث عن النار، وأثر ذلك في بناء العقيدة في العهد المكي.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن النار في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم - وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في نفوس الناس في الواقع المعاصر.

الفصل الثالث:

وصف الأنبياء، والكتب السماوية، في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة في عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مباحث.

المبحث الأول: وصف الأنبياء في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، في عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف النبي لغةً، واصطلاحاً، والفرق بين النبي والرسول، وما هي الحكمة من بعث الأنبياء.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالأنبياء.

المطلب الثالث: أثر الآيات والأحاديث التي رسخت مفهوم الإيمان بالأنبياء في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم - في عهد الدعوة المكي، وكيفية إعادة هذا المفهوم في الواقع المعاصر.

المبحث الثاني: وصف الكتب السماوية في القرآن المكي، وأثر ذلك في ترسيخ هذا المفهوم في عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الكتب السماوية لغةً، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان بالكتب السماوية.

المطلب الثالث: أثر الآيات التي رسخت عقيدة الإيمان بالكتب السماوية على نفوس الصحابة -رضي الله عنهم - وكيفية إعادة هذا الأثر في الواقع المعاصر.

المبحث الأول: وصف الأنبياء في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، في عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف النبي والرسول لغةً، واصطلاحاً، والفرق بين النبي والرسول، وما هي الحكمة من بعث الأنبياء.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالأنبياء.

المطلب الثالث: أثر الإيمان بالأنبياء في نفوس الصحابة رضي الله عنهم في عهد الدعوة المكي.

الفصل الرابع:

بيان مواطن الضعف والقوة في فهم العقيدة الإسلامية مقارنة بالعهد المكي وتطبيق ذلك على الواقع المعاصر: وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: مواطن القوة في فهم العقيدة.

المبحث الثاني: كيفية ترسيخ مواطن القوة في فهم العقيدة في الواقع المعاصر.

المبحث الثالث: مواطن الضعف في فهم العقيدة.

المبحث الرابع: كيفية علاج الضعف والقصور في فهم العقيدة الإسلامية في الواقع المعاصر.

ثامناً: خاتمة البحث.

الفصل الأول

منهج القرآن الكريم في ترسيخ عقيدة التوحيد، وأثر ذلك في نفوس الصحابة -رضي الله

عنهم- وفيه تمهيد وثلاثة مباحث:

المبحث الأول: توحيد الربوبية: وفيه ثلاثة مطالب.

المبحث الثاني: توحيد الألوهية: وفيه ثلاثة مطالب.

المبحث الثالث: توحيد الأسماء والصفات: وفيه تمهيد و ثلاثة مطالب.

تمهيد:

يعد توحيد الربوبية من أهم مباحث العقيدة، ذلك لأنه متعلق بأصل الأصول، وأوجب الواجبات، وهو الإيمان بالله تعالى، فمما يتضمنه الإيمان بالله تعالى، الإيمان بربوبيته، وأنه هو الخالق، وهو المدبر أمور المخلوقات، وهو المحيي، والمميت، وهو الرزاق ذو القوة المتين.....^١.

والإقرار بهذا النوع من التوحيد مركز في فطر الناس، لا يناع فيه إلا الشاذ فكرا من البشر^٢،

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾^٣، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿

وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَإِنَّ يُؤَفَكُونَ﴾^٤، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ

الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^٥ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَنْقُوبُونَ^٥.

وورد في القرآن الكريم آيات كثيرة أثبتت أن المشركين يعترفون لله -تعالى- بالربوبية والانفراد

بالخلق والرزق، والتدبير، والإحياء، والإماتة.....إلى آخره.

^١ - الفوزان، صالح بن فوزان بن عبد الله، الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد والرد على أهل الشرك والإلحاد، صفحة ٢٨، توحيد الربوبية، شركة النور للطباعة والنشر والتوزيع، فلسطين، الطبعة الثامنة ١٤٢٣هـ، ٣٤٤ صفحة.

^٢ -ابن أبي العز الحنفي، صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد، شرح العقيدة الطحاوية، صفحة ٧٨-٧٩، حققها وراجع أحاديثها محمد ناصر الدين الألباني، عمان الأردن، الدار الاسلامي، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ-١٩٩٨م، ٥٧٤ صفحة.

^٣ - الزخرف: ٩.

^٤ - الزخرف: ٨٧.

^٥ - المؤمنون: ٨٦ - ٨٧.

وأشهر من عرف تجاهله وتظاهره بإنكار الخالق تعالى فرعون، مع اعترافه به في الباطن^١، إذ قال له موسى: ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مُشْجُورًا﴾^٢، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾^٣، ولهذا لما قال: وما رب العالمين؟ على وجه الإنكار له وتجاهل العارف، قال له موسى: ﴿قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾^٤ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ ، ومن الذين أنكروا وجود الله تعالى، في العصر الحديث الشيوعيون^٥، فكانوا أشد كفرا من كفار الجاهلية^٦.

ومن الأدلة على وجود الله تعالى على سبيل المثال لا الحصر: الفطرة، والآيات الكونية، وإنزال الكتب، وبعث الرسل. وفي ذلك يقول الشاعر:

^١ -انظر ابن أبي العز الحنفي، شرح العقيدة الطحاوية، صفحة ٧٩.

^٢ - الإسراء: ١٠٢.

^٣ - النمل: ١٤.

^٤ - الشعراء: ٢٤ - ٢٨.

^٥ -تعريف عام بالشيوعية: هي حركة فكرية واقتصادية يهودية، إباحية، وضعتها كارل ماركس، تقوم على الإلحاد، وإلغاء الملكية الفردية، وإلغاء التوارث، وإشراك الناس كلهم في الإنتاج على حد سواء. ظهرت في ألمانيا على يد ماركس وإنجلز، وتجسدت في الثورة البلشفية التي ظهرت في روسيا سنة ١٩١٧م بتخطيط من اليهود، وتوسعت على حساب غيرها بالحديد والنار. وقد تضرر المسلمون منها كثيراً. الشيوعية والأديان، ص٢٩، وانظر موقع صيد الفوائد.

^٦ -زينو، محمد بن جميل، منهاج الفرقة والطائفة المنصورة، ص٨، الطبعة الثامنة عشر مصححة.

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد^١.

وقال ابن القيم رحمه الله ردا على من انكر الخالق: (فسل المُعْطَل الجاحد مَا تَقُول فِي دَوْلَابِ دَائِرٍ عَلَى نَهْرٍ قَدْ أَحْكَمْتَ آلَاتِهِ وَأَحْكَمَ تَرْكِيبَهُ وَقَدَّرْتَ أَدَوَاتِهِ أَحْسَنَ تَقْدِيرٍ وَأَبْلَغَهُ بِحَيْثُ لَا يَرَى النَّاطِرُ فِيهِ خِلَافًا فِي مَادَتِهِ وَلَا فِي صَوْرَتِهِ وَقَدْ جَعَلَ عَلَى حَدِيقَةِ عَظِيمَةٍ فِيهَا مِنْ كُلِّ أَنْوَاعِ الثَّمَارِ وَالزَّرْعِ يَسْقِيهَا حَاجَتَهَا وَفِي تِلْكَ الْحَدِيقَةِ مِنْ يَلْمُ شَعَثَهَا وَيَحْسِنُ مِرَاعَاتَهَا وَتَعْبُدُهَا وَالْقِيَامَ بِجَمِيعِ مَصَالِحِهَا فَلَا يَخْتَلُ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَا يَتَلَفُ ثَمَارُهَا ثُمَّ يَقْسِمُ قِيَمَتَهَا عِنْدَ الْجَذَازِ عَلَى سَائِرِ الْمَخَارِجِ بِحَسَبِ حَاجَاتِهِمْ وَضُرُورَاتِهِمْ فَيَقْسِمُ لِكُلِّ صِنْفٍ مِنْهُمْ مَا يَلِيقُ بِهِ وَيَقْسِمُهُ هَكَذَا عَلَى الدَّوَامِ اِتْرَى هَذَا اتِّفَاقًا بِلَا صَانِعٍ وَلَا مُخْتَارٍ وَلَا مُدَبِّرٍ بَلْ اِتَّفَقَ وَجُودُ ذَلِكَ الدَّوَالِبِ وَالْحَدِيقَةِ وَكُلُّ ذَلِكَ اتِّفَاقًا مِنْ غَيْرِ فَاعِلٍ وَلَا قِيمٍ وَلَا مُدَبِّرٍ أَفْتَرَى مَا يَقُولُ لَكَ عَقْلُكَ فِي ذَلِكَ لَوْ كَانَ وَمَا الَّذِي يَفْتِيكَ بِهِ وَمَا الَّذِي يَرشُدُكَ إِلَيْهِ وَلَكِنْ مِنْ حِكْمَةِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ أَنْ خَلَقَ قُلُوبًا عَمِيًّا لَا أَبْصَارَ لَهَا فَلَا تَرَى هَذِهِ الْآيَاتِ الْبَاهِرَةَ إِلَّا رُؤْيَا الْحَيَوَانَاتِ الْبَهِيمَةِ كَمَا خَلَقَ أَعْيُنًا لَا أَبْصَارَ لَهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجْمُ مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِهِ وَهِيَ لَا تَرَاهَا فَمَا ذَنْبُهَا أَنْ اِنْكَرَتْهَا وَجَدَدَتْهَا فَهِيَ تَقُولُ فِي ضَوْءِ النَّهَارِ هَذَا لَيْلٌ وَلَكِنْ أَصْحَابُ الْأَعْيُنِ لَا يَعْرِفُونَ شَيْئًا وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْقَائِلُ:

وهبني قلت هذا الصُّبْحُ لَيْلٌ ... أَيْعَمَى الْعَالَمُونَ عَنِ الضِّيَاءِ)^٢.

^١ - اختلف في نسبته، فنسبه الصَّفَدِيُّ إِلَى أَبِي فِرَاسٍ. انظر: الوفيات ج ٧/ص ١٣٨، وأما أَبُو الْفَرَجِ فَقَدْ نَسَبَهُ إِلَى أَبِي الْعَتَاهِيَةِ انظر: الأغاني ج ٤/ص ٣٥.

^٢ - ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة، ج ١/ص ٢١٤، بيروت، دار الكتب العلمية، الأجزاء: ٢.

المبحث الأول: توحيد الربوبية:

المطلب الأول: تعريف توحيد الربوبية لغةً، واصطلاحاً.

أولاً: التوحيد لغةً: مصدر وَحَدَّ يوحد توحيداً، فهو موحدٌ، والواحد، والأحد يدور معناها على الانفراد^١. وقال الجوهري^٢: الوحدة الانفراد، والواحد: هو الشيء الذي لا جزء له البتة^٣، وقال ابن منظور^٤: (الواحد من صفات الله تعالى، معناه لا ثاني له، ولا يجوز أن ينعت الشيء بأنه واحد، فأما أحد؛ فلا ينعت به غير الله تعالى لخلوص هذا الاسم الشريف له جل ثناؤه، وتقول أحَدت الله تعالى، ووَحَدته، وهو الواحد)^٥.

^١ - أبو الفضل، محمد بن مكرم بن علي، جمال الدين بن منظور الأنصاري، لسان العرب، ج/ص ٤٤٨، دار صادر - بيروت، الطبعة: الثالثة - ١٤١٤ هـ، عدد الأجزاء: ١٥.

^٢ - الجوهري هو إسماعيل بن حماد الجوهري، أبو نصر: أول من حاول (الطيران) ومات في سبيله. لغوي، من الأئمة. وخطه يذكر مع خط ابن مقلة. أشهر كتبه (الصحاح) مجلدان. وله كتاب في (العروض) ومقدمته في (النحو) أصله من فاراب، ودخل العراق صغيراً، وسافر إلى الحجاز فطاف البادية، وعاد إلى خراسان، ثم أقام في نيسابور، توفي ٣٩٣ هـ.. انظر الأعلام للزركلي جزء ١/صفحة ٣١٣.

^٣ - الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، صفحة ٨٥٧، تحقيق:

صفوان عدنان الداودي، دمشق بيروت، دار القلم، الدار الشامية، الطبعة: الأولى - ١٤١٢ هـ، ٩٠١ صفحة.

^٤ - محمد بن عبيد الله بن محمد، أبو بكر بن منظور القيسي: أديب، من أعلام القضاة. أصله من إشبيلية، من بيت علم وفضل. نشأ بمالقة، ثم كان قاضياً وخطيباً، وتوفي فيها بالطاعون.

من كتبه (نفحات النسوك، وعيون التبر المسبوك، في أشعار الخلفاء والوزراء والملوك)

و (السجم الواكفة في الرد على ما تضمنه المضمون به من اعتقادات الفلاسفة)، توفي ٧٥٠ هجرية. انظر الأعلام للزركلي، ج ٦/ص ٢٦٠.

^٥ - ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين، لسان العرب، ج ٣/ص ٤٥٣، فصل الواو.

ثانياً: الربّ لغة: الربّ اسم الله تعالى، ولا يُقال الرب في غير الله إلا بالإضافة والمالك والسيد والمربي والقيم والمنعم والمُدبر والمصلح^١.

أما الرب من حيث أنه اسم من أسماء الله تعالى فمعناه: من له الخلق والأمر والملك^٢، قال تعالى:

﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^٣، وقال تعالى: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾^٤

بعد النظر في تعريف لفظ الرب فإنه يدور على عدة معان منها:

أولاً: قال ابن منظور: الرب يطلق في اللغة على المالك، والسيد، والمدبر، والمربي، والقيم،

والمنعم^٥، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: (فَذَرَهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا)^٦.

ثانياً: السيد المطاع: ومنه ما جاء في الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم: (أَنْ تَلِدَ الْأُمَةُ رَبَّتَهَا)^٧.

^١ - مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، ج ١/ص ١٤٥، (إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار)، القاهرة: دار الدعوة، جزئان.

^٢ - محمد بن إبراهيم بن أحمد الحمد، رسائل الشيخ محمد بن إبراهيم الحمد في العقيدة، ج ٣/ص ٢، نسخة المكتبة الشاملة.

^٣ - الأعراف: ٥٤.

^٤ - فاطر: ١٣.

^٥ - ابن منظور، لسان العرب، ج ١/ص ٣٩٩.

^٦ - رواه البخاري في العلم باب الغضب في الموعظة والتعليم إذا رأى ما يكره برقم: ٩١ ج ١/ص ٣٠، ومسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ج ٣/ص ١٣٤٦، برقم ١٧٢٢، كتاب اللقطة، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، عدد الأجزاء: ٥.

^٧ - انظر، البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبدالله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه، ج ٣/ص ١٤٦، باب أم الولد، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢هـ، عدد الأجزاء: ٩.

وقال ابن منظور: وقد جاء لفظ الربّ في الشعر مطلقاً على غير الله تعالى، وليس بالكثير، ولم

يذكر في غير الشعر إلا على الله تعالى.^١ ويقال فلان رب هذا الشيء أي ملكه له.

وكل من ملك شيئاً فهو ربه، ويقال هو رب الدابة، ورب الدار، وفلان رب هذا البيت، وهن ربات الحبال.^٢

وقال الراغب الأصبهاني^٣: (الرب في الأصل التربية وهو إنشاء الشيء حالاً فحالاً إلى حد التمام، يقال ربّه ورباه وربيبه)^٤.

وقال ابن جرير الطبري:^٥ (فرئنا جلّ ثناؤه: السيد الذي لا شبه له، ولا مثل في سُؤده، والمصلح

أمر خلقه بما أسبغ عليهم من نعمه، والمالك الذي له الخلق والأمر)^٦

^١ - ابن منظور، لسان العرب، ج ١/ص ٣٩٩-٤٠٠.

^٢ - المرجع السابق، ج ١/ص ٤٠٠.

^٣ - هو الحسين بن محمد بن المفضل الأصفهاني الملقب بالراغب. قال عنه الذهبي: "العلامة الماهر المحقق الباهر أبو القاسم صاحب التصانيف، كان من أذكى المتكلمين ولم أظفر له بوفاء". سير أعلام النبلاء ج ١٨/ص ١٢٠، وانظر ترجمته في بغية الوعاة ج ٢/ص ٢٩٧.

^٤ - الراغب الأصبهاني، المفردات في غريب القرآن ص ١٨٤.

^٥ - ترجمة ابن جرير، هو الإمام أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري الآملي، كنيته أبو جعفر، ولد أبو جعفر بمدينة أمل طبرستان في آخر سنة ٢٢٤ هـ ونشأ بهذه المدينة، وكان أبوه موسراً أنفق عليه ليتعلم العلم، لقي الإمام ابن جرير الطبري علماء كثيرين منهم محمد بن حميد الرازي التميمي أبو عبدالله، وعمران بن موسى الليثي البصري، ويعرف بالقزاز، عقيدته: الإمام محمد بن جرير الطبري من كبار أئمة أهل السنة والجماعة المتبعين منهج وعقيدة السلف الصالح، توفي في سنة ٣١٠ هـ، في شهر شوال.

^٦ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج ٢/ص ١٤٢، تحقيق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: ٢٦.

بعد الوقوف على معنى كلمة الرب، لا بد من الوقوف على معنى مصطلح توحيد الربوبية ،
تعريف توحيد الربوبية ينبني على معنى لفظ كلمة "الرب" لغة، واصطلاحاً .

تعريف مصطلح توحيد الربوبية اصطلاحاً:

هناك تعريف كثيرة لمصطلح "توحيد الربوبية" سوف أنتقي بعض التعاريف الجامعة المانعة،
للمتقدمين، والمعاصرين . ومنها:

يعرف شيخ الإسلام ابن تيمية توحيد الربوبية بأنه يعني :

(أن الله رب كل شيء، ومليكه، وخالقه، ورازقه، ولا معطي لما منع، ولا مانع لما اعطاه، ولا
يتوكل إلا عليه، ولا يسأل إلا هو)^٢.

وقال ابن القيم في تعريف توحيد الربوبية (أن يشهد العبد أن الله تعالى فوق عرشه، يدبر أمر
عباده وحده، فلا خالق ولا فاطر، ولا رازق، ولا معطي، ولا مانع، ولا مميت، ولا محي، ولا مدبر
لأمر المملكة -ظاهراً وباطناً- غيره، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، لا تتحرك ذرة إلا بإذنه،
ولا يجري حادث إلا بمشيئته، ولا تسقط ورقة إلا بعلمه، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات

^١ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن،
ج ١/ص ٩٢، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م، عدد الأجزاء:
٢٤.

^٢ -أنظر ابن تيمية، الاستقامة ج ١/ص ٥٠، وأنظر منهاج السنة ج ٣/ص ٢٨٩، وأنظر مجموع الفتاوى
ج ١١/ص ٥٠، ج ١٤/ص ٣٧٧، ج ١٤/ص ٣٨٠، وأنظر مجموعة الرسائل والمسائل ج ١/ص ٣٤، وأنظر منهاج
السنة النبوية ج ٣/ص ٢٨٩.

ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا أحصاها، وأحاطت بها قدرته، ونفذت بها مشيئته، واقتضتها حكمته^١.

ويضيف ابن القيم توضيحا على هذا التعريف فيقول: (وأما توحيد الربوبية الذي أقر به المسلم والكافر، وقرره أهل الكلام^٢ في كتبهم، فلا يكفي وحده، بل هو الحجة عليهم، كما بين ذلك سبحانه في كتابه الكريم في عدة مواضع، ولهذا كان حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا^٣)، وقصد -رحمه الله- بذلك أن توحيد الربوبية لا ينجي المرء من العذاب إلا إذا أقر واعترف بتوحيد الألوهية الذي هو متضمن توحيد الربوبية ولا عكس.

ويقول ابن أبي العز الحنفي^٤: (وَهُوَ تَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ، كَالْإِقْرَارِ بِأَنَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ، وَأَنَّهُ لَيْسَ

لِلْعَالَمِ صَانِعَانِ مُتَكَافِئَانِ فِي الصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ، وَهَذَا التَّوْحِيدُ حَقٌّ لَا رَيْبَ فِيهِ)^٥.

^١ -انظر ابن القيم، مدارج السالكين بين إياك نعبد وإياك نستعين، ج ٣/ص ٤٧١، ج ١/ص ٤١٢، ج ١/ص ٣٣٦، وانظر بدائع الفوائد ج ٤/ص ١٣٢، وانظر طريق الهجرتين وباب السعادتين ج ١/ص ٣٠.

^٢ - علم الكلام: قال أبو حيان التوحيدي -رحمه الله-: (وأما علم الكلام فإنه من باب الاعتبار في أصول الدين يدور النظر فيه على محض العقل في التحسين والتقييح، والإحالة والتصحيح، والإيجاب والتجوز، والاعتقاد والتعجيز، والتعديل والتجوير، والتوحيد والتكفير. والاعتبار فيه ينقسم بين دقيق يتفرد العقل به، وجليل يُفْرَعُ إلى كتاب الله -تعالى- فيه) انظر رسالة أبي حيان في العلوم ص ٢١. والراجع في علم الكلام أنه مذموم، وعلى هذا جماهير علماء أهل السنة والجماعة، فعن أبي يوسف -رحمه الله- أنه قال لبشر المريسي: العلم بالكلام هو الجهل، والجهل به هو العلم، وإذا صار الرجل رأساً في الكلام قيل: تزندق. وقال الإمام الشافعي -رحمه الله-: حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال. انظر شرح العقيدة الطحاوية ج ١/ص ١٧.

^٣ - ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان، ج ١/ص ٣٠، تحقيق: محمد حامد الفقي، الرياض، المملكة العربية السعودية، مكتبة المعارف، عدد الأجزاء: ٢.

^٤ - هو العلامة صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي، الأذري الصالحي الدمشقي ولد سنة ٧٣١، اشتغل بالعلوم، وكان ماهراً في دروسه وفتاويه، وخطب بحسبان قاعدة البلقاء مدة، ثم ولي قضاء دمشق في المحرم سنة ٧٧٩، ثم ولي قضاء مصر فأقام شهراً ثم استعفى، ورجع إلى دمشق على وظائفه، توفي بدمشق سنة ٧٩٢. انظر الدرر الكامنة ج ٣/ص ٨٧، وانظر شذرات الذهب ج ٦/ص ٣٢٦.

ويقول حافظ بن أحمد بن علي الحكمي^٢ : (هو الإقرار الجازم بأن الله تعالى رب كل شيء ومليكه، وخالقه، ومدبره، والمتصرف فيه، لم يكن له شريك في الملك، ولم يكن له ولي من الذل، ولا راد لأمره ولا معقب لحكمه، ولا مضاد له ولا مماثل، ولا سمي له ولا منازع في شيء من معاني ربوبيته، ومقتضيات أسمائه وصفاته)^٣

ويقول محمد بن صالح العثيمين^٤ في توحيد الربوبية: (هو إفراد الله سبحانه وتعالى في أمور ثلاثة؛ في الخلق والملك والتدبير. فالخلق، يدخل فيه الإبداع، والإيجاد، والإنشاء، وفق تقدير سابق، والملك والتدبير، يدخل فيهما تصرفه -سبحانه- في خلقه، من إحياء، وإماتة، ورزق، إلى

١ - ابن أبي العز الحنفي، صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد، شرح العقيدة الطحاوية، ص ٧٩، تحقيق: جماعة من العلماء، تخريج: ناصر الدين الألباني، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة (عن مطبوعة المكتب الإسلامي) الطبعة: الطبعة المصرية الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م، عدد الأجزاء: ١.

١- حافظ بن أحمد بن علي بن أحمد الحكمي، ولد لأربع وعشرين ليلة مضت من رمضان لعام ١٣٤٢ هـ، نشأ في قرية السلام مسقط رأسه، ثم انتقلت أسرته وهو معهم إلى قرية الجاضع التابعة لمحافظة صامته بمنطقة جازان وقرأ القرآن في الكتاتيب وكان يشتغل برعي غنيمات لوالديه حاملاً لمصحفه وبعض المتن ، وفي عام ١٣٦٠ هـ ، انتظم الشيخ حافظ الحكمي بالمدرسة السلفية التي يديرها الشيخ عبد الله القرعوي . رحمه الله تعالى . بمدينة صامته وتفرغ لطلب العلم ويرع حتى صار أعجوبة زمانه، وتفوق على أقرانه، بعض مؤلفاته ١- سلم الوصول إلى علم الأصول في توحيد الله واتباع الرسول ٢٠- معارج القبول شرح سلم الوصول إلى علم الأصول في مجلدين .توفي عام ١٣٧٧ هجرية. انظر موقع الفرائض.

٣ - الحكمي، حافظ بن أحمد بن علي، أعلام السنة المنشورة لاعتقاد الطائفة الناجية المنصورة، ص ٢٣، تحقيق: حازم القاضي، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية الطبعة: الثانية، ١٤٢٢ هـ، عدد الصفحات: ١٤٣.

٤ - أبو عبد الله محمد بن صالح بن محمد بن سليمان بن عبد الرحمن العثيمين الوهيبي التميمي، ولد في ليلة ٢٧ رمضان عام ١٣٤٧ هـ، في عنيزة إحدى مدن المملكة العربية السعودية. جده عثمان اشتهر بعثيمين فصارت الأسرة تنسب لهذا الجد، تعلم القرآن على يد جده من جهة أمه عبد الرحمن بن سليمان الدامغ ثم تعلم الكتابة وشيئاً من الأدب والحساب والتحق بإحدى المدارس وحفظ القرآن عن ظهر قلب في سن مبكرة، وكذا مختصرات المتون في الحديث والفقه.

له مؤلفات كثيرة منها شرح العقيدة الواسطية، القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى، مختصر لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد، توفي يوم الاربعاء، ١٥-شوال- ١٤٢١ هجرية.

غير ذلك من تدبيره لمخلوقاته، كما يتضمن غناه -سبحانه- عنهم وفقدهم إليه، وهذه صفات الرب^١.

بعد النظر في التعاريف السابقة، وجدت أن تعاريف المتأخرين فيها زيادة تفصيل مثل تعريف، حافظ ابن أحمد ابن علي الحكمي، وتعريف محمد ابن صالح العثيمين، لاشتغالهما على إفراد الله تعالى في أمور الربوبية، من حيث، الملك، والخلق، والتدبير، وقد اشتملت هذه الأمور على الأبداع، والإيجاد، والإنشاء، والإحياء، والإماتة، والرزق، ونفي الشريك، ولم يكن له ولي من الذل، ونفاذ الأمر، وأنه لا مضاد له، ولا ممثل، ولا منازع له في شيء من معاني ربوبيته.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ عقيدة توحيد الربوبية.

اعتمدت في استعراض الآيات التي رسخت مفهوم توحيد الربوبية، في العهد المكي على تعريف محمد بن صالح العثيمين -رحمه الله- وهو (إفراد الله سبحانه وتعالى -في أمور ثلاثة، في الخلق والملك والتدبير. فالخلق يدخل فيه الإبداع والإيجاد والإنشاء وفق تقدير سابق، والملك والتدبير يدخل فيها تصرفه -سبحانه- في خلقه، من إحياء، وإماتة، ورزق، إلى غير ذلك من تدبيره لمخلوقاته، كما يتضمن غناه -سبحانه- عنهم وفقدهم إليه، وهذه صفات الرب)، ويفهم من هذا التعريف أن ربوبية الله على خلقه تجتمع في ثلاثة أصول، ألا وهي: الخلق، والملك، والتدبير. أولاً: استعراض بعض الآيات التي تحدثت عن خلق الله تعالى، والخلق يدخل فيه الإبداع، والإيجاد، والإنشاء، وفق تقدير سابق.

^١ - العمرو، آمال بنت عبد العزيز، الألفاظ والمصطلحات المتعلقة بتوحيد الربوبية، ص ٢٦.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ

يَعْدِلُونَ﴾^١، يثني الله تبارك وتعالى على نفسه بالحمد على اتصافه بصفات الجلال، والكمال والعظمة، والقدرة، ويثني الله تعالى على نفسه لخلقه السماوات والأرض، وخلق الظلمات والنور وهذه الصفات لا تكون إلا لصاحب القدرة الكاملة، والعلم الكامل، والإرادة الكاملة، ولا يتصف بهذه الصفات إلا رب العالمين، ففي ذلك دليل على كمال ربوبيته تعالى .

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ

شَيْعٍ إِلَّا مِنْ عِندِ إِيَّاهُ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^٢.

يثبت الله تعالى في هذه الآية أنه هو الرب المعبود، الذي خلق السماوات والأرض، وما فيهما، بإحكام وإتقان، وإبداع، وسخر الشمس والقمر والنجوم بأمره. وفي ذلك يقول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^٣، ففي كل ذلك دليل على ربوبيته تعالى.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ

وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا لَنُقُونَ﴾^٤.

١ - الأنعام: ١

٢ - يونس: ٣

٣ - البقرة: ٢٥٨

٤ - يونس: ٣١

يخبر الله تعالى أن إنزال الرزق من السماء، وكذلك إخراجها من الأرض، منوط به وحده لا شريك له، وكذلك خلق السمع والبصر، وذكرها تعالى على ضرب المثال لا الحصر، وكذلك إخراج الحي من الميت، وإخراج الميت من الحي، هذا كله بيد الله تعالى، كما أقر به المشركون عندما أجابوا ، وقالو (الله) فهذا دليل على ربوبيته تعالى.

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾^١

أثبت الله تعالى أن رسله احتجوا على أممهم بما استقر في فطرهم بأن الله فاطر السماوات والأرض.

٥- قَالَ تَعَالَى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ۝٣٣ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۝٣٤ ﴾^٢

يخبر الله تعالى أنه وحده الذي خلق السماوات والأرض، وأنزل الماء من السماء، وأخرج به الثمر، وأنه سخر الفلك لتجري في البحر، وسخر الشمس والقمر يتبع كل منهما الآخر، وكذلك الليل والنهار، ولا يقدر على هذا إلا من خلقهم.

٦- قَالَ تَعَالَى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾^١، في هذه الآية يقرر الله أنه وحده الخالق، والرازق، والمميت، ثم المحيي بعد الموت، وهذا لا يكون إلا لمن ثبت أنه رب خالق.

^١ - إبراهيم: ١٠

^٢ - إبراهيم: ٣٢ - ٣٣

٧- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَاَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (١١)

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٢) وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ

مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (١٣) وفي تفسير

هذه الآية يقول ابن كثير^٣ - رحمه الله -: (المُشْرِكُونَ - الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مَعَهُ غَيْرَهُ - مُعْتَرِفُونَ أَنَّهُ

الْمُسْتَقِلُّ بِخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، وَتَسْخِيرِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَأَنَّهُ الْخَالِقُ الرَّازِقُ

لِعِبَادِهِ، وَمُقَدِّرُ آجَالِهِمْ، وَاخْتِلَافُهَا وَاخْتِلَافُ أَرْزَاقِهِمْ فَفَاوَتْ بَيْنَهُمْ، فَمِنْهُمْ الْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ، وَهُوَ الْعَلِيمُ

بِمَا يُصْلِحُ كُلًّا مِنْهُمْ، وَمَنْ يَسْتَحِقُّ الْغَنَى مِمَّنْ يَسْتَحِقُّ الْفَقْرَ، فَذَكَرَ أَنَّهُ الْمُسْتَبْدُ بِخَلْقِ الْأَشْيَاءِ

الْمُنْفَرِدِ بِتَنْبِيهِهَا، فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَلِمَ يُعْبَدُ غَيْرُهُ؟ وَلِمَ يُتَوَكَّلُ عَلَى غَيْرِهِ؟ فَكَمَا أَنَّهُ الْوَاحِدُ فِي

مُلْكِهِ فَلْيَكُنِ الْوَاحِدَ فِي عِبَادَتِهِ، وَكَثِيرًا مَا يَقَرُّرُ تَعَالَى مَقَامَ الْإِلَهِيَّةِ بِالْإِعْتِرَافِ بِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ. وَقَدْ

كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَعْتَرِفُونَ بِذَلِكَ، كَمَا كَانُوا يَقُولُونَ فِي تَلْبِيَّتِهِمْ: "لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، إِلَّا شَرِيكًا هُوَ

لَكَ، نَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكٌ" (٤).

١ - الروم: ٤٠

٢ - العنكبوت: ٦١ - ٦٣

٣ - هو الإمام الحافظ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو بن كثير بن درع القرشي من بني حنظلة. ولد سنة إحدى وسبعمئة، شيوخه، درس الإمام ابن كثير على أيدي المئات من الشيوخ، نذكر منهم: القاسم بن محمد البرزالي مؤرخ الشام (ت ٧٣٩ هـ)، والشيخ يوسف بن عبد الرحمن المزي (ت ٧٤٤ هـ)، والحافظ بن القلانسي (ت ٧٢٩ هـ)، ومن أشهر مؤلفاته تفسير القرآن الكريم، البداية والنهاية، جامع المسانيد والسنن، وغيرها كثير. توفي ابن كثير في يوم الخميس ٢٦ شعبان من سنة ٧٧٤ هـ. انظر البداية والنهاية ج ١/ص ٤٨، ٣٣، ٣٢، ٢٢.

٤ - ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، تفسير القرآن العظيم،

ج ٦/ص ٢٩٤، تحقيق: محمد حسين شمس الدين، بيروت، الناشر: دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي ببيضون، الطبعة: الأولى - ١٤١٩ هـ، عدد الأجزاء ٩.

٨- قَالَ تَعَالَى: ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾^١.

عد الله تعالى بعض مخلوقاته، ومن ثم طلب من المشركين أن يعدوا مخلوقات آلهتهم، فمن له خلق يستحق العبادة ويتصف بصفات الربوبية، ومن لا خلق له فهو مخلوق لا يستحق شيئاً من ذلك، ولكن أهل الظلم الضلال هم من عبد غير الله.

٩- قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

﴿^٢. ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله من خلق السماوات والأرض ليقولون الله، فهم

معترفون بربوبية الله، ولكنهم اتخذوا الآلهة لتقربهم إلى الله، وهنا قمة الفساد، إذ أن توحيد الربوبية يلزم منه توحيد الألوهية.

١٠- قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ

وَمَا يَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ۚ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾^٣.

١١- قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ

يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾^٤.

١٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ (١) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ

^١ - لقمان: ١١

^٢ - لقمان: ٢٥

^٣ - فاطر: ١١

^٤ - الزمر: ٣٨

على من أشرك بالله تعالى.

لا يقوى عليه إلا رب قادر، فهل من الآلهة من يستطيع ذلك، إن كان لا، فلا يستحق العبادة إلا رب العزة تبارك وتعالى.

لأنهم يعلمون يقيناً أنه لا يستطيعها إلا رب خالق قادر .

ثانياً: استعرض بعض الآيات التي تحدثت عن ملك الله تعالى، وتدبيره عز وجل، ويدخل فيهما: تصرفه سبحانه في خلقه من إحياء، وإماتة، ورزق، إلى غير ذلك من تدبيره لمخلوقاته.

تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا نُزِرْ وَأُزِرُّ وَنَزَّ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٦٦﴾

٤ - الفاتحة: ٢

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلْقَ الْأَرْضَ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ فِي مَاءَاتِكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ
الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٥﴾ ١ .

قال ابن كثير - رحمه الله -: (في هذه الآية يثبت الله تعالى أنه لا رب سواه، وأنه يملك كل شيء، وله الخلق والأمر) ٢ ، فمن له الخلق والأمر لا ينازعه أحد في ربوبية ولا غيرها.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ ٣ .

يخبر الله تعالى، أنه قرر في عالم النذر، وأشهد بني آدم على أنفسهم بإخلاص الربوبية لله تعالى وقد استقر هذا في فطرهم .

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفْرَعُونَ مَثُورًا﴾ ٤ . يقول نبي الله موسى لفرعون لقد علمت يا فرعون أن هذه الآيات التسعة من الله تعالى لأنه لا يقدر عليها إلا رب خالق، فالآيات دليل على وجود الله تعالى، وكذلك دليل على وحدانيته.

٥- قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى﴾ ﴿٤٩﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ٥ . استدل نبي الله تعالى موسى على إثبات الربوبية والألوهية لله تعالى بصفتي الخلق والهداية.

١ - الأنعام: ١٦٤ - ١٦٥

٢ - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٢/ص ٢٤٨.

٣ - الأعراف: ١٧٢

٤ - الإسراء: ١٠٢

٥ - طه: ٤٩ - ٥٠

وقال السعدي^١: (قال فرعون لموسى على وجه الإنكار: {فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى} فأجاب موسى بجواب شافٍ كافٍ واضح، فقال: {رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى} أي: ربنا الذي خلق جميع المخلوقات، وأعطى كل مخلوق خلقه اللائق به، الدال على حسن صنعه من خلقه، من كبر الجسم وصغره وتوسطه، وجميع صفاته، {ثُمَّ هَدَى} كل مخلوق إلى ما خلقه له، وهذه الهداية العامة المشاهدة في جميع المخلوقات، فكل مخلوق تجده يسعى لما خلق له من المنافع، وفي دفع المضار عنه، حتى إن الله تعالى أعطى الحيوان البهيم من العقل، ما يتمكن به على ذلك.

وهذا كقوله تعالى: {الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ} فالذي خلق المخلوقات، وأعطاهما خلقها الحسن، الذي لا تقترح العقول فوق حسنه، وهداها لمصالحها، هو الرب على الحقيقة، فإنكاره إنكار لأعظم الأشياء وجودا، وهو مكابرة ومجاهرة بالكذب، فلو قدر أن الإنسان، أنكر من الأمور المعلومة ما أنكر، كان إنكاره لرب العالمين أكبر من ذلك، ولهذا لما لم يتمكن فرعون أن يعاند هذا الدليل القاطع، عدل إلى المشاغبة^٢.

٦- قَالَ تَعَالَى ﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ٨٤ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ٨٥
 قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ٨٦ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِصُ﴾ ٨٧ ﴿قُلْ مَنْ يَدِيرُ﴾

^١ - عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله بن ناصر بن حمد آل سعدي، ولد في مدينة عنيزة في الثاني عشر من شهر الله المحرم سنة ألف وثلاثمائة وسبع للهجرة النبوية الشريفة، أعماله : قام رحمه الله بأعمال جليلة أعظمها دروسه العلمية، وخطبه المنبرية، وتأسيسه وتشجيعه لكثير من الأعمال والمشاريع الخيرية. وكان مرجع بلدته عنيزة في جميع الأمور؛ فهو المدرس، والواعظ، وإمام الجامع، وخطيبه. وهو المفتي، وكاتب الوثائق، ومحرر الوصايا، وعاقد الأتكة، ومستشار الناس فيما ينوبهم، وفاته : توفاه الله قبل طلوع فجر يوم الخميس ٢٣ جمادى الآخرة سنة ١٣٧٦هـ عن تسع وستين سنة. انظر موقع: التوحيد الذي هو حق الله على العبيد.

^٢ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ج ١/ص ٥٠٦، تحقيق عبد الرحمن بن معلا اللويحق ، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠ م، عدد الأجزاء: ١ الصفحات ٩٧٤.

مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ

١. يثبت الله تعالى أن من له ملك الأرض ومن فيها، ورب السماوات السبع، ورب العرش

العظيم، ومن بيده ملكوت كل شيء، ويجير ولا يجار عليه، هو وحده الرب المعبود الذي يستحق العبادة ومن حاد عن غير ذلك فقد وقع في الضلال المبين. وقال السعدي -رحمه الله- مفصلاً في ذلك: (قل لهؤلاء المكذبين بالبعث، العادلين بالله غيره، محتجا عليهم بما أثبتوه، وأقروا به، من توحيد الربوبية، وانفراد الله بها، على ما أنكروه من توحيد الإلهية والعبادة، وبما أثبتوه من خلق المخلوقات العظيمة، على ما أنكروه من إعادة الموتى، الذي هو أسهل من ذلك.

{لَمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا} أي: من هو الخالق للأرض ومن عليها، من حيوان، ونبات، وجماد، وبحار، وأنهار، وجبال، من المالك لذلك، المدبر له؟ فإنك إذا سألتهم عن ذلك، لا بد أن يقولوا: الله وحده. فقل لهم إذا أقروا بذلك: {أَفَلَا تَذَكَّرُونَ} أي: أفلا ترجعون إلى ما ذكركم الله به، مما هو معلوم عندكم، مستقر في فطركم، قد يغيبه الإعراض في بعض الأوقات. والحقيقة إنكم إن رجعتم إلى ذاكرتكم، بمجرد التأمل، علمتم أن مالك ذلك، هو المعبود وحده، وأن إلهية من هو مملوك أبطل الباطل، ثم انتقل إلى ما هو أعظم من ذلك، فقال: {قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ} وما فيها من النيرات، والكواكب السيارات، والثوابت {وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ} الذي هو أعلى المخلوقات وأوسعها وأعظمها، فمن الذي خلق ذلك ودبره، وصرفه بأنواع التدبير؟ {سَيَقُولُونَ لِلَّهِ} أي: سيقرون بأن الله رب ذلك كله. قل لهم حين يقرون بذلك: {أَفَلَا تَتَّقُونَ} ٢.

٧- قَالَ تَعَالَى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ﴿٨٩﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ

وَالْبَحْرِ يُمْدَدُّ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٩٠﴾ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ

إِلَّا كَفَافٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ٣.

١ - المؤمنون: ٨٤ - ٨٩

٢ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ج ١/ص ٥٥٧.

٣ - لقمان: ٢٦ - ٢٨

٨- قَالَ تَعَالَى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ

مُسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ۝^١

٩- قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۝^٢ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ

طَبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ۝^٣ ۝^٤

أثبت الله -تعالى- لنفسه الغنى، والعزة، والحكمة، والقدرة على الخلق، والبعث، وتدبير أمور الكون من إيلاج الليل في النهار، والنهار في الليل، وتسخير الشمس والقمر، وإثبات كمال الملك، وخلق الحياة، والموت، وخلق السماوات والأرض، وهذا لا يكون إلا لرب العالمين. أكتفي بهذا القدر من الآيات .

ويقينا أن العاقل يدرك أن أدلة توحيد الربوبية كثيرة، ومتعددة، ولا تقتصر على الآيات القرآنية ، فمن أدلة توحيد الربوبية الفطرة^٣ .

فالفطرة تعد من أبرز الأدلة على توحيد الربوبية، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاقْمْ وُجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ

الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

٤، وعن أبي هريرة -رضي الله عنه- قال: قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: (كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ

١ - فاطر: ١٣

٢ - الملك: ٢ - ٣

٣ -تعريف الفطرة: هي الخلقة على معرفة الله تعالى والإيمان به، وقيل هي ما خلقهم عليه من السعادة والشقاء، هي الميثاق الذي أخذ عليهم في عالم الذر، انظر التمهيد لبين عبد البر ج١٨/ص٧٨، ٧٩، ٨٠. وقال شيخ الإسلام في الجمع بين الأقوال: ولدوا على فطرة الإسلام، أو على الإقرار بالصانع، وإن لم يكن ذلك وحده إيماناً، أو على المعرفة الأولى يوم أخذ عليهم الميثاق، فهذه الثلاثة لا منافاة بينها، بل يحصل بها المقصود

٤ - الروم: ٣٠

عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ، أَوْ يُنَصِّرَانِهِ، أَوْ يُمَجِّسَانِهِ، كَمَثَلِ الْبَيْهِيمَةِ تُنْتَجُ الْبَيْهِيمَةُ هَلْ تَرَى فِيهَا جَدْعَاءً^١.

ولقد أخذ الله تعالى العهد على بني آدم بالإقرار بتوحيد الربوبية ، وغرس ذلك في فطرتهم وهم في عالم الذر قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۝^٢﴾.

وقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: (مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا وَهُوَ عَلَى الْمِلَّةِ) وفي رواية أبي بكر، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ: (إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْمِلَّةِ، حَتَّى يُبَيِّنَ عَنْهُ لِسَانُهُ) وفي رواية أبي كُرَيْبٍ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ: (لَيْسَ مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ، حَتَّى يُعْبَرَ عَنْهُ لِسَانُهُ)^٣.

ويقول ابن تيمية -رحمه الله-: (وَلَمَّا كَانَ الْإِقْرَارُ بِالصَّنَاعِ فِطْرِيًّا - كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ {كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ} فَإِنَّ الْفِطْرَةَ تَنْضَمُّنُ الْإِقْرَارَ بِاللَّهِ وَالْإِنَابَةَ إِلَيْهِ وَهُوَ مَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ فَإِنَّ الْإِلَهَ هُوَ الَّذِي يُعْرَفُ وَيُعْبَدُ)^٤.

ومن الأدلة أيضاً، الآيات الكونية^٥، قَالَ تَعَالَى: ﴿سَرَّيْهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۖ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝^٦﴾.

قيل لأعرابي: كيف تعرف ربك ؟

^١ -انظر صحيح البخاري، محمد بن اسماعيل البخاري، صحيح البخاري، ج ٢/ص ١٠٠، باب ما قيل في أبناء المشركين ،حديث رقم ١٣٨٥ . وقد روي بروايات متعددة

^٢ - الأعراف: ١٧٢.

^٣ -انظر صحيح مسلم، ج ٤/ص ٢٠٤٨، باب كل مولود يولد على الفطرة، برقم ٢٦٥٨.

^٤ - ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم الحراني (المتوفى: ٧٢٨هـ)، مجموع الفتاوى،

ج ٢/ص ٦، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف،

المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر: ١٤١٦هـ/١٩٩٥م.

^٥ - الآيات الكونية هي: العلامات والمعجزات الموجودة في الكون من سماوات وأرضين ومن بحار وأنهار وجبال وأشجار وحيوان، وإنسان وغيرها من مخلوقات الله البديعة الصنع. انظر العقائد الإسلامية لابن باديس ص ٥٨.

^٦ - فصلت: ٥٣.

فقال : البعرة تدل على البعير ، والأثر يدل على المسير ، ليلٌ داج، ونهازٌ ساج ، وسماءٌ ذات أبراج ، أفلا تدل على الصانع الخبير .

لقد أدرك الأعرابي بفطرته السليمة التي لم تتلطح بأدران الشرك، أن الآيات الكونية بما فيها من عجائب ونظام محكم، من تعاقب الشمس والقمر، ومن تزيين الكواكب للسماء، وسيرها بدقة متناهية، لا يمكن أن توجد بغير موجد أوجدها، وأتقنها وأحكمها بدقة متناهية .

قال ابن المعتز:

فوا عجباً كيف يُعصى الألهُ أم كيف يجدهُ الجاحدُ

ولله في كلِّ تحريكٍ وتسكينٍ أبداً شاهدُ

وفي كلِّ شيءٍ له آيةٌ تدلُّ على أنه الواحدُ^١.

فحتى يكون للإيمان بالله تعالى أثراً في حياة الناس فلا بد ان تكون نتائجه واضحة بينة في الحياة اليومية للناس في جميع أعمالهم دقيقةا وعظيمها كما كان حال الصحابة رضي الله عنهم-.

^١ - نقلا عن، قاري، ملا علي، شرح الفقه الأكبر لأبي حنيفة، ص ٩.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الربوبية في نفوس الصحابة- رضي الله عنهم-، وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.

أولاً: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الربوبية في نفوس الصحابة- رضي الله عنهم-

إن الإيمان بالله تعالى ربا خالقاً رازقاً مدبراً محيياً مميتاً، يصنع من الإنسان معجزة عظيمة، فبذلك يكون مطمئن النفس، قدير العين، هادئ البال، في سعادة عارمة لا يعلمها إلا الخالق تبارك وتعالى، فالناظر في حال الصحابة - رضي الله عنهم- قبل الإسلام وبعده، يجدهم قد انتقلوا من منهج حياة إلى منهج حياة آخر، لا يوجد وجه مقارنة بينهما، وفي ذلك يقول رباعي بن عامر^١ - رضي الله عنه- لرستم^٢ قائد الفرس لما سأله: ما جاء بكم؟ قال: (الله ابتعثنا، والله جاء بنا، لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام؛ فأرسلنا بدينه إلى خلقه لندعوهم إليه، فمن قبل منا ذلك قبلنا ذلك منه ورجعنا عنه، وتركناه وأرضه يليها دوننا، ومن أبى قاتلناه، حتى نقضي إلى موعود الله. قال: وما موعود الله؟ قال: الجنة لمن مات على قتال من أبى، والظفر لمن بقي)^٣.

رسخ مفهوم التوحيد في قلوب وعقول الصحابة - رضي الله عنهم-، حتى ظهرت آثاره على عقول، وقلوب، وجوارح، الصحابة - رضي الله عنهم-.

١- في بداية عهد الدعوة الأول، وعندما استقر التوحيد في نفوس الصحابة - رضي الله عنهم- كانوا في ضعف، وفي ضائقة، وفي اضطهاد من قبل كفار قريش، واجه الصحابة - رضي الله عنهم- الصعاب كلها، وتحذوها، وثبتوا، وسطروا معاني عظيمة للثبات على الحق وعلى أمر دينهم. عَنْ خَبَّابِ بْنِ الْأَرْتِّ، قَالَ: شَكَّوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً لَهُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ، قُلْنَا لَهُ: أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا، أَلَا تَدْعُو اللَّهَ لَنَا؟ قَالَ: (كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُخْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ، فَيَجْعَلُ فِيهِ، فَيَجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاثْنَتَيْنِ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَيُمَشِّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ،

١ - هو: رباعي بن عامر بن خالد، أمد به عمر المثنى بن حارثة، وكان من أشرف العرب، وكان على مجنبه جيش أبي عبيدة إلى العراق، وله ذكر في غزوة نهاوند، وولاه الأحنف بن قيس لما فتح خراسان على طخارستان.

قال ابن حجر: "وقد تقدم غيره مرة أنهم كانوا لا يؤمرون إلا الصحابة". الإصابة ١/ ٥٠٣.

٢ - وهو: رستم بن الفرخزاد الأرمني، قائد الفرس في القادسية. انظر: ابن كثير، البداية والنهاية ٧/ ٣٨.

٣ - انظر ابن كثير، البداية والنهاية ٧/ ٤٠.

وَاللَّهُ لَيَتِمَّ هَذَا الْأَمْرَ، حَتَّى يَسِيرَ الرَّكْبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ، لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ، أَوِ الدَّثْبَ عَلَى غَنَمِهِ، وَلِكُنْكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ^١.

*نماذج من ثبات الصحابة - رضي الله - عنهم على الحق:

١- كان عم عثمان بن عفان يلفه في حصير من أوراق النخيل ثم يدخنه من تحته، ولم يصدده ذلك عن دين الله تعالى بل زاده تثبيتاً^٢.

٢- كان بلال مولى أمية بن خلف الجمحي، فكان أمية يضع في عنقه حبلاً، ثم يسلمه إلى الصبيان، يطوفون به في جبال مكة، حتى كان يظهر أثر الحبل في عنقه، وكان أمية يشده شداً ثم يضربه بالعصا، وكان يلجئه إلى الجلوس في حر الشمس، كما كان يكرهه على الجوع، وأشد من ذلك كله أنه كان يخرج به إذا حميت الظهيرة فيطرحه في بطحاء مكة، ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره، ثم يقول: لا والله لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد، وتعبد اللات والعزى. فيقول: - وهو في ذلك- أحد، أحد، حتى مر به أبو بكر يوماً وهم يصنعون ذلك به فاشتراه بغلام أسود، وقيل بسبع أواق أو بخمس من الفضة وأعتقه^٣.

صبر بلال - رضي الله عنه - واستهزأ بمشركي قريش، وهم العتاة الصناديد، وهو العبد المؤمن، لقد قالها كلمة نزلت كالصاعقة على عقولهم، وأسماعهم العنيدة، والصخر موضوع على صدره ولهيب الصحراء، والسياط تحفر جلده، وهو يقول: أحد...أحد...أحد، وما وصل إلى هذه الدرجة من التحمل إلا بعد رسوخ العقيدة في نفسه، وهذا الصبر من آثار الإيمان.

٢- كان عمار بن ياسر - رضي الله عنه - مولى لبني مخزوم، أسلم هو وأبوه وأمه، فكان المشركون - وعلى رأسهم أبو جهل، يخرجونهم إلى الأبطح إذا حميت الرمضاء، فيعذبونهم بحرّها. ومر بهم النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعذبون فقال: صبرا آل ياسر، فإن موعدكم الجنة، فمات ياسر في العذاب، وطعن أبو جهل سمية أم عمار في قبلها بحربة فماتت، وهي

١ - انظر صحيح البخاري، ج ٤ ص ٢٠١، باب علامة النبوة في الإسلام.

٢ - محمد سليمان سلمان المنصور فوري، رحمة للعالمين ص ٥٧، حنيف بكديودلي.

٣ - رحمة للعالمين ١ / ٥٧، وانظر ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن، تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير ص ٦١، بيروت، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، الطبعة: الأولى ١٩٩٧، عدد الصفحات ٥٣٠. ابن هشام، عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو محمد، جمال الدين، السيرة النبوية، ج ١ / ص ٣١٧، ٣١٨، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، الطبعة: الثانية، ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م، عدد الأجزاء: ٢.

أول شهيدة في الإسلام، وشددوا العذاب على عمار بالحر تارة، وبوضع الصخر الأحمر على صدره تارة أخرى. وقالوا: لا نتركك حتى تسب محمداً، أو تقول في اللات والعزى خيراً، فوافقهم على ذلك مكرهاً، وجاء باكياً معتذراً إلى النبي صلى الله عليه وسلم، قَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١) ٢.

٤- وهذا مصعب بن عمير الشاب المنعم في متاع الدنيا وخيراتها عندما استقر التوحيد في قلبه ضحى بكل شيء. ولما علمت أم مصعب بن عمير بإسلامه أجاعته، وأخرجته من بيته، وكان من أنعم الناس عيشاً، فتخشف جلده تخشف الحية ٣.

والأمثلة على ثبات الصحابة -رضي الله عنهم- كثيرة لا تعد ولا تحصى اكتفي بذلك.

جاء هذا الثبات من الطمأنينة التي كان الصحابة -رضي الله عنهم- يتمتعون بها، فطمأنينة القلب لا تكون إلا بالإقرار بتوحيد الله تعالى، ولقد عرف الرعيل الأول الإيمان، وذاقوا جماله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: (ذَاقَ طَعْمَ الْإِيْمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا) ٤، وقال صلى الله عليه وسلم: (ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيْمَانِ: أَنْ

١ - النحل: ١٠٦

٢ - المباركفوري، صفى الرحمن، الرحيق المختوم، ص ٧٨، طبع من قبل مؤسسة ألي النهى للإنتاج الإعلامي ١٤٢٢هـ، عدد الصفحات ٥١٢.

٣ - محمد سليمان سلمان المنصور فوري، رحمة للعالمين ص ٥٨، حنيف بكنيدلي.

٤ - مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، ج ١ / ص ٦٢، برقم ٥٦.

يَكُونُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقْدَفَ فِي النَّارِ^١.

هذه المعاني العظيمة تجلت في حياة الصحابة رضي الله عنهم - بشكل واضح لأنهم تأثروا بالقرآن الكريم، فكان القرآن يلامس قلوبهم، ويهز مشاعرهم، ويختلط بالعقول والأفئدة، وفي ذلك يقول جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: " سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ، فَلَمَّا بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ: {أَمْ خُلِفُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ، أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ، أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَتِ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُسْتَطِرُونَ} " قَالَ: كَادَ قَلْبِي أَنْ يَطِيرَ^٢.

الصحابة رضي الله عنهم - خلعوا الدنيا من قلوبهم عندما رسخ التوحيد في قلوبهم، يقول الرافعي^٣ رحمه الله: و بالعقيدة يمشي الإنسان في طريق الحياة، كأنه يمشي في الحياة إلى الجنة بخطوات مسددة لا تزيع ولا تتحرف، فلا شر ولا رذيلة؛ ودنياه هي الدنيا كلها بشمسها وقمرها، يملكها وإن لم يملك منها شيئاً، ما دامت في قلبه طبيعة السرور، فلا فقر ولا غنى مما يشعر الناس بمعانيه، بل كل ما أمكن فهو غنى كامل، إذ لم تعد القوة في المادة تزيد بزيادتها وتقص

^١ -متفق عليه، البخاري محمد بن اسماعيل، صحيح البخاري، ج ١/ص ١٢، برقم ١٦. مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، ج ١/ص ٦٦، رقم ٦٧.

^٢ -البخاري، محمد بن اسماعيل، صحيح البخاري، ج ٦/ص ١٤٠، برقم ٤٨٥٤.

^٣ - هو: مصطفى صادق بن عبد الرزاق بن سعيد بن أحمد بن عبد القادر الرافعي. ولد في "بهتيم" بمصر سنة ١٨٨١م من أب طرابلسي الأصل وأم حلبية. وأخذ علوم الدين عن أبيه، وفي سنة ١٨٩٩ عين كاتباً في محكمة "طلخا" الابتدائية، ثم نُقل إلى محكمة "إيتاي البارود" الشرعية، ثم إلى طنطا حيث نُقل إلى المحكمة الأهلية وتوفي سنة ١٩٣٧م.

خصّ الرافعي قسماً كبيراً من مقالاته للدفاع عن الإسلام ومصر والشرق. وكانت نزعتة في كتاباته نزعة إسلامية شديدة فيها من التدين والاندفاع الشيء الكثير، من مؤلفاته: ديوان شعر، في ثلاثة أجزاء، وتاريخ آداب العرب، ثلاثة أجزاء، وإعجاز القرآن والبلاغة النبوية، وتحت راية القرآن. توفي ١٩٣٧م. انظر مقدمة كتاب وحي القلم.

بنقصها، بل القوة في الروح التي تتصرف بطبيعة الوجود، وتدفع قوى الجسم بمثل دوافع الطفولة النامية المتغلبة، حتى لتجعل من النور والهواء ما يؤتد به مع الخبز القفار، كما يؤتد باللحم وأطايب الأطعمة)^١.

ثانيا: كيفية ترسيخ أثر مفهوم توحيد الربوبية في الواقع المعاصر.

على قدر ما يكون الإيمان بالله تعالى، ربا، خالقا، رازقا، مدبرا، محييا، مميتا، راسخا في قلب الإنسان، يكون مطبقا لأحكام الله تعالى، وأوامره، ويكون مطمئن القلب مرتاح البال، في سعادة عارمة لا يعلمها إلا الخالق تبارك وتعالى، قال عنها ابن تيمية -رحمه الله- بأنها جنة الدنيا: (إن في الدنيا جنة، من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة)^٢، فالإنسان المؤمن يطمئن بإيمانه بربه مهما كانت ظروف حياته، قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: (عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَّاءٌ شَكَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ، صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ)^٣.

والناظر في حال الناس اليوم يجدهم في ضنك، وشدة حال، وذل، إلا من رحم الله تعالى، ومرد ذلك كله إلى الابتعاد عن تشرب معنى الإيمان، والمحافظة على تقويته.

^١ - الرافعي، مصطفى صادق بن عبد الرزاق بن سعيد بن أحمد بن عبد القادر، وحي القلم، ج ٢/ص ١٢، دار الكتب العلمية الطبعة: الأولى ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م، عدد الأجزاء: ٣.

^٢ - ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، مدارج السالكين، ج ١/ص ٤٥٢، تحقيق: محمد المعتمد بالله البغدادي، بيروت، دار الكتاب العربي، الطبعة: الثالثة، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦م، عدد الأجزاء: ٢.

^٣ - صحيح مسلم، باب المؤمن أمره كله له خير، ج ٤/ص ٢٢٩٥، رقم الحديث ٢٩٩٩.

يقول النبي -صلى الله عليه وسلم- (إن الإيمان ليخلق في جوف أحدكم كما يخلق الثوب، فاسألوا الله أن يجدد الإيمان في قلوبكم)^١.

يجب أن ينمى في نفوس الناس اليوم معاني التوحيد العظيمة، وأن يدرك المرء أن الفوز في الدارين لا يكون إلا بإخلاص العبودية لله.

يقول السعدي -رحمه الله- في فضائل التوحيد:

١. التوحيد هو السبب الأعظم لتفريج كربات الدنيا والآخرة ودفع عقوبتهما.

٢. ومن فضائله أنه يكفر الذنوب.

٣. ومن أجل فوائده أنه يمنع الخلود في النار إن كان في القلب منه أدنى مثقال حبة خردل.

٤. وأنه إذا كمل في القلب يمنع دخول النار بالكلية.

٥. ومنها: أنه يحصل لصاحبه الهدى الكامل، والأمن التام في الدنيا والآخرة.

٦. ومنها: أنه السبب الوحيد لنيل رضا الله وثوابه، وأن أسعد الناس بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه.

^١ - الحاكم، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع، المستدرک علی الصحیحین، ج ١/ص ٤، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١١ - ١٩٩٠، عدد الأجزاء: ٤. وانظر الألباني أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري، سلسلة الأحاديث الصحيحة، قال عنه حسن، ج ٤/ص ١١٣، برقم ١٥٨٥، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة: الأولى، (المكتبة المعارف)، عدد الأجزاء: ٦.

٢-متفق عليه، البخاري باب حلاوة الإيمان ج ١/ص ١٢، رقم ١٦، مسلم، باب خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان، ج ١/ص ٦٦، رقم ٦٧.

٧. ومن أعظم فضائله أن جميع الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة متوقفة في قبولها وفي كمالها

وفي ترتيب الثواب عليها على التوحيد، فكلمة قوي التوحيد والإخلاص لله كلمت هذه الأمور

وتمت.

٨. ومن فضائله أنه يسهل على العبد فعل الخير وترك المنكرات ويسليه عن المصيبات.

فالمخلص لله في إيمانه وتوحيده تخف عليه الطاعات لما يرجو من ثواب ربه ورضوانه ويهون

عليه ترك ما تهواه النفس من المعاصي لما يخشى من سخطه وعقابه.

٩. ومنها أن التوحيد إذا كمل في القلب حبب الله لصاحبه الإيمان وزينه في قلبه وكره إليه الكفر

والفسوق والعصيان وجعله من الراشدين.

١٠. ومنها أنه يخفف عن العبد المكروه ويهون عليه الآلام، فبحسب تكميل العبد للتوحيد والإيمان

يتلقى المكروه والآلام بقلب منشرج ونفس مطمئنة وتسليم ورضا بأقدار الله المؤلمة.

١١. ومن أعظم فضائله أنه يحرر العبد من رق المخلوقين، والتعلق بهم، وخوفهم، ورجائهم

والعمل لأجلهم، وهذا هو العز الحقيقي والشرف العالي، ويكون مع ذلك متألها متعبداً لله لا يرجو

سواه ولا يخشى إلا إياه ولا ينيب إلا إليه، وبذلك يتم فلاحه ويتحقق نجاهه.

ومن فضائله التي لا يلحقه فيها شيء، إن التوحيد إذا تم وكمل في القلب وتحقق تحققاً كاملاً

بالإخلاص التام، فإنه يصير القليل من عمله كثيراً، وتضاعف أعماله وأقواله بغير حصر ولا

حساب^١.

^١ - عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر، الشيخ عبد الرحمن بن سعدي وجهوده في توضيح العقيدة، ص ١٥٨، مكتبة الرشد، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: السنة الحادية عشرة - العدد الرابع - ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م عدد الصفحات ٣٢١.

فالمؤمن المخلص لله تعالى في إيمانه وخضوعه وانكساره، يكون أسعد الناس عيشاً، وأهداهم
بالاً، وأوسعهم صدرًا، وأفرحهم قلباً، وهذا لا يكون إلا للمؤمن بالله تعالى رباً خالقاً معبوداً واحداً
لا شريك له.

المبحث الثاني: توحيد الألوهية: وفيه تمهيد، و ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: معنى توحيد الألوهية لغة واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم توحيد الألوهية .

المطلب الثالث: أثر الآيات التي رسخت مفهوم توحيد الألوهية في نفوس الصحابة -رضي الله

عنهم-وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في العصر الحالي.

تمهيد:

يعد توحيد الألوهية من أهم وأعظم أنواع التوحيد، وأشرفه، فهذا النوع من التوحيد هو أصل الدين، ودعوة جميع الأنبياء، والرسول، من نوح -عليه السلام- وحتى محمد -صلى الله عليه وسلم-.

ويقول ابن القيم رحمه الله - عن توحيد الألوهية: (كَلِمَةٌ قَامَتْ بِهَا الْأَرْضُ وَالسَّمَاوَاتُ، وَخُلِقَتْ لِأَجْلِهَا جَمِيعُ الْمَخْلُوقَاتِ، وَبِهَا أَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى رُسُلَهُ، وَأَنْزَلَ كُتُبَهُ، وَشَرَعَ شَرَائِعَهُ، وَلِأَجْلِهَا نُصِبَتْ الْمَوَازِينُ، وَوُضِعَتْ الدَّوَابُّ، وَقَامَ سُوقُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَبِهَا انْقَسَمَتِ الْخَلِيقَةُ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِ وَالْأَبْرَارِ وَالْفَجَّارِ، فَهِيَ مَنْشَأُ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ وَالنَّوَابِ وَالْعِقَابِ، وَهِيَ الْحَقُّ الَّذِي خُلِقَتْ لَهُ الْخَلِيقَةُ، وَعَنْهَا وَعَنْ حُقُوقِهَا السُّؤَالُ وَالْحِسَابُ، وَعَلَيْهَا يَقَعُ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ، وَعَلَيْهَا نُصِبَتِ الْقِيَلَةُ، وَعَلَيْهَا أُسِّسَتِ الْمِلَّةُ، وَلِأَجْلِهَا جُرِّدَتْ سُيُوفُ الْجِهَادِ، وَهِيَ حَقُّ اللَّهِ عَلَى جَمِيعِ الْعِبَادِ، فَهِيَ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ، وَمِفْتَاحُ دَارِ السَّلَامِ، وَعَنْهَا يُسْأَلُ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ، فَلَا تَزُولُ قَدَمَا الْعَبْدِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ مَسْأَلَتَيْنِ: مَاذَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ؟ وَمَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ؟^١).

سأمر في هذا المبحث على معنى توحيد الألوهية، والآيات القرآنية المرسخة لهذا الأمر العظيم، وكذلك بيان الآثار المترتبة على الإيمان به.

^١ - ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، زاد المعاد في هدي خير العباد، ج ١/ص ٣٦، بيروت مؤسسة الرسالة، مكتبة المنار الإسلامية، الكويت، الطبعة: السابعة والعشرون، ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م، عدد الأجزاء: ٥.

المبحث الثاني: توحيد الألوهية:

المطلب الأول: معنى توحيد الألوهية لغة واصطلاحاً.

أولاً: تعريف الألوهية لغة:

الألوهية: مصدر آله يأله بفتح اللام فهما ألوهية، ومنه لفظ الجلالة الله، وإله فعال بمعنى اسم المفعول، مألوه أي معبود وكل من اتخذ معبوداً آله متخذه، ونظيره إمام بمعنى مؤتم به، فلما أدخلت عليه الألف واللام حذفت الهمزة تخفيفاً لكثرت في الكلام، ولو كانت عوضاً منها لما اجتمعنا مع المعوض منه في قولهم: الإله. وقطعت الهمزة في النداء للزومها تفخيماً لهذا الاسم^١.
إله: اتَّخَذَهُ إِلَهًا وعده إِلَهًا، تَأَلَّه: تنسك وتعبّد وَادَّعى الألوهية. الإله: كل ما اتخذ معبوداً، أو هو الذي يؤله ويعبّد^٢، والإلهيات: كل ما يَتَعَلَّقُ بِذَاتِ الإله وَصِفَاتِهِ^٣.

ثانياً: توحيد الألوهية اصطلاحاً:

اهتم العلماء قديماً وحديثاً بهذا المصطلح اهتماماً كبيراً، ووضعوا له تعاريف كثيرة، سوف أقف على بعضها حتى تعم الفائدة.

أولاً: يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله- في توحيد الألوهية بأنه: (إثبات الإلهية لله وحده، بأن يشهد أن لا إله إلا هو، ولا يعبد إلا إياه، ولا يتوكل إلا عليه، ولا يوالي إلا له، ولا يعادي إلا فيه، ولا يعمل إلا لأجله)^٤.

وقال: تَوْحِيدُ الْأُلُوْهِیَّةِ، الْمَتَّضَمُّ لِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ، بِأَنْ يُعْبَدَ اللَّهُ وَحْدَهُ لَا يُشْرِكُونَ بِهِ شَيْئًا، فَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ، وَلَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ، وَلَا يُدْعَى إِلَّا اللَّهُ، وَيَكُونُ اللَّهُ أَحَبَّ إِلَى الْعَبْدِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، فَيُحِبُّونَ لِلَّهِ، وَيُبْغِضُونَ لِلَّهِ، وَيَعْبُدُونَ اللَّهَ وَيَتَوَكَّلُونَ عَلَيْهِ.

^١ - الفارابي، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ج ٦/ص ٢٢٢٣، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الناشر: دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة: الرابعة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م عدد الأجزاء: ٦.

^٢ - الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم، كتاب العين، ج ٤/ص ٩٠، تحقيق د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال، عدد الأجزاء: ٨.

^٣ - المعجم الوسيط، ج ١/ص ٤٥.

^٤ - انظر، درء تعارض العقل والنقل، ج ١/ص ٢٢٤.

وَالْعِبَادَةُ تَجْمَعُ غَايَةَ الْحُبِّ وَغَايَةَ الدُّلِّ، فَيَحِبُّونَ اللَّهَ بِأَكْمَلِ مَحَبَّةٍ، وَيَذَلُّونَ لَهُ أَكْمَلَ ذُلٍّ، وَلَا يَعْدِلُونَ بِهِ، وَلَا يَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا، وَلَا يَتَّخِذُونَ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ وَلَا شُفَعَاءَ^١

وبعض التعاريف تركزت على العبادة والانقياد لله تعالى

ثانياً: يقول ابن القيم في ذلك: وتوحيد الألوهية المتضمن أنه وحده الإله المعبود المحبوب، الذي لا تصلح العبادة والذل والحب والخضوع إلا به^٢.

وحق على العباد أن يعبدوا الله وحده لا شريك له، وقيل في معنى توحيد الألوهية: هو استحقاقه سبحانه وتعالى أن يعبد وحده لا شريك له^٣.

ثالثاً: وقال الطبري—رحمه الله—في تعريف توحيد الألوهية: إلهاً واحداً أي نخلص له العبادة، ونوحد له الربوبية، فلا نشرك به شيئاً، ولا نتخذ دونه رباً^٤.

وتكلم عبد الرحمن السعدي في توحيد الألوهية وجعل له حداً، وتفسيراً، وأركاناً، وهو التعريف المختار عندي لاشتماله على جل أحكام الألوهية.

رابعاً: قال السعدي في توحيد الألوهية: هو أن يعلم العبد ويعترف على وجه العلم، واليقين أن الله هو المألوه وحده المعبود على الحقيقة. وأن صفات الألوهية ومعانيها ليست موجودة بأحد من المخلوقات، ولا يستحقها إلا الله تعالى، فإذا عرف ذلك و اعترف به حقاً، أفرده بالعبادة كلها الظاهرة والباطنة، فيقوم بشرائع الإسلام الظاهرة كالصلاة، والزكاة، والصوم، والحج، والجهاد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وبر الوالدين، وصلة الأرحام، والقيام بحقوق الله وحقوق خلقه. ويقوم بأصول الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله واليوم الآخر، والقدر خيره وشره.

^١ - ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد الحرائي الحنبلي الدمشقي منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية، ج ٣/ص ٢٩٠، تحقيق محمد رشاد سالم، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م، عدد المجلدات: ٩.

^٢ -بدائع الفوائد ج ٤/ص ١٣٢. وانظر إغاثة اللهفان ج ١/ص ٢٦. وانظر طريق الهجرتين وباب السعادتین ص ٥٧.

^٣ -انظر شرح العقيدة الطحاوية، ص ٧٨.

^٤ -انظر الشنقيطي، جامع البيان، ج ١/ص ٥٦٢.

ويقوم بحقائق الإحسان وروح الأعمال الصالحة والأخلاق الفاضلة، مخلصاً ذلك كله لله تعالى ، ولا يقصد به غرضاً من الأغراض غير رضا ربه وطلب ثوابه، متابعا في ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم- فعقيدته ما دل عليه الكتاب والسنة، وأعماله وأفعاله ما شرعه الله ورسوله، وأخلاقه وآدابه الاقتداء بنبيه -صلى الله عليه وسلم- في هديه وسمته وكل أحواله^١. يرى الباحث أن هذا التعريف من أشمل وأدق التعاريف وأوسعها فلم يترك شيئا يخص هذا الباب إلا وذكره، وينطبق عليه وصف الجمع والمنع.

خامساً: وقال حافظ بن أحمد الحكمي بأن توحيد الألوهية يعني: افراد الله تعالى بجميع أنواع العبادة، الظاهرة، والباطنة، قولاً، وعملاً، ونفي العبادة عن كل ما سوى الله تعالى كأننا من كان^٢.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم توحيد الألوهية.

يعد توحيد الألوهية من أهم أنواع التوحيد، به ينجو الإنسان من الهلاك في الدارين، والذي يحققه يكون من الذين أنعم الله عليهم في الحياه الدنيا ويوم القيامة، وهذا النوع من التوحيد هو الذي وقعت فيه الخصومة بين المرسلين وأممهم، وهو التكليف الذي جاء به الأنبياء ودعوا إليه، وأنزل الله تعالى الكتب السماوية لتقرر هذا النوع من التوحيد وتوضحه للأمم، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^٣.

مكث النبي -صلى الله عليه وسلم- في مكة ثلاث عشرة سنة يدعو الناس إلى عبادة الله وحده لا شريك له، والناظر في القرآن المكي يجد أنه قد اشتمل على جل أحكام ومسائل العقيدة التي بعث

^١ -السعدي، عبد الرحمن بن ناصر آل سعدي، الحق الواضح المبين في شرح توحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافية، ص ١١٢-١١٣، دار ابن القيم الطبعة الثانية، ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م، ١٢٦ صفحة.

^٢ - حافظ بن أحمد بن علي الحكمي، أعلام السنة المنشورة لاعتقاد الطائفة المنصورة، ص ٥١، تحقيق: حازم القاضي، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثانية، ١٤٢٢هـ، عدد الصفحات: ١٤٣.

^٣ - الأنبياء: ٢٥

من أجلها النبي صلى الله عليه وسلم، ويتضح ذلك في قول النبي صلى الله عليه وسلم- عن سورة الإخلاص: (قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن) ^١ ، وقصد بذلك العقيدة.

في هذا المطلب سوف أبين الأساليب التي نزل بها القرآن المكي لترسيخ مفهوم توحيد الألوهية، للوقوف على الأسلوب حتى تعم الفائدة.

أولاً: أتت نصوص الكتاب الكريم -العهد المكي- بالأمر المباشر لعبادة الله وحده لا شريك له. فمناها

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ ^٢ ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ ^٣ .

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ ^٤ قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَغْبَدُ مُخْلِصًا لَهُ. دِينِي﴾ ^٥ ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِي﴾ ^٦ .

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾

﴿قَالَ تَعَالَى: ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ^٧ .

قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا

يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ ^٨ .

^١ - صحيح مسلم ج ١/ص ٥٥٦، حديث رقم ٢٥٩، باب فضل قراءة سورة الإخلاص.

^٢ - هود: ١٢٣

^٣ - قريش: ٣

^٤ - الإسراء: ٢٣

^٥ - الزمر: ١٤ - ١٥

^٦ - البينة: ٥

^٧ - الزمر: ٦٦

^٨ - الكهف: ١١٠.

بعد النظر في الآيات الآتية الذكر نجدها قد اشتملت على أمر الله - سبحانه تعالى - العباد بعبادته وحده لا شريك له، فمنها قوله تعالى : فاعبدوه، و فليعبد، وقضى أي أمر، و قل الله أعبد، والأمر بالعبادة، بل الله فاعبد، وفي سورة الكافرون اشتملت على الإثبات والنفي، إثبات العبادة لله ونفي عبادة غير الله.

علما أن القرآن المكي مليء بالآيات التي أمرت مباشرة بعبادته وحده لا شريك له، وأكتفي بذكر هذه الآيات للتمثيل فقط.

ثانيا: أتت نصوص الكتاب العظيم -العهد المكي- لتبين الهدف من إرسال الرسل، وإنزال الكتب، وبينت نصوص القرآن الكريم أن أول دعوة الأنبياء هو توحيد الألوهية:

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَّ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾^١.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَّ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنَّا أَنشُرُوا إِلَّا الْمُفْتَرُونَ﴾

^٢. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَّ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ

جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾^٣.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَّ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾^٤.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾^١.

^١ - الأعراف: ٥٩.

^٢ - هود: ٥٠.

^٣ - الأعراف: ٧٣.

^٤ - الأعراف: ٨٥.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^٢.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^٣.

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَصْنَعِ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ مِثْقَالَ حَبِّ خَيْرٍ أَوْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾^{٣٦} مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا

أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ

ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَيْتُمْ وَلَكِنَّ الْنَّاسَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^٤.

وبهذا يتبين لنا أن هذه هي حقيقة دعوة جميع الأنبياء والمرسلين من آدم إلى محمد -صلى الله عليهم وسلم- جميعاً.

ثالثاً: الغاية من خلق المكلفين -الجن والإنس- هي توحيد الله تعالى.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^٥. وقمة العبادة تكون في توحيد الله تعالى.

رابعاً: شهد الله تعالى لنفسه بالتوحيد، وكذلك الملائكة، والأنبياء والرسل.

قَالَ تَعَالَى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

﴾^٦.

^١ - النحل: ٣٦.

^٢ - الأنبياء: ٢٥.

^٣ - العنكبوت: ١٦.

^٤ - يوسف: ٣٩ - ٤٠.

^٥ - الذاريات: ٥٦.

^٦ - آل عمران: ١٨.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا أَعْرَبْنَا بِسُوءِ الْهَتَنِاسِ قَالِ إِنَّهُ أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ

مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾^١. أعظم دليل على وحدانية الله تعالى ان يشهد هو نفسه بذلك تبارك وتعال،

وكذلك شهادة الملائكة، وشهادة سادة البشر الأنبياء والرسل، لله تعالى بالوحدانية.

خامسا: النهي عن الوقوع في الشرك بعبادة غير الله -تعالى-.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ

وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^٢.

قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾^٣.

سادسا: أتت الأدلة في القرآن الكريم في العهد المكي مبينة أن أعظم ذنب يقع فيه العبد هو

الشرك بالله -تعالى- ، وأن الشرك محبط للعمل، ومخرج من ملة الاسلام.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِأَبْنَيْهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^٤.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا

٣٠١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ

ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^٢.

١ - هود: ٥٤

٢ - لقمان: ١٥

٣ - الزمر: ٦٤

٤ - لقمان: ١٣

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ١٥﴾ بَلِ

اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ١٦. أتى النهي عن الشرك بطريق الموعظة، وأتى النهي عنه أيضا

بتحذير العبد أن لا يغفر الله ذنبه، وبين الله تعالى أن المشرك مفتر وظالم، وضال ضللا

عظيماً، ولا يقبل من المشرك عمل.

سابعاً: ان تأتي الأدلة مبينة عقوبة من ترك توحيد الألوهية، وتخلي عنه، وحارب أهله.

قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ٤٠﴾

عقاب من أشرك بالله تعالى الإلقاء في نار جهنم ملوماً مدحوراً

ثامناً: أن تأتي الأدلة مبينة ثواب من أقر بتوحيد الألوهية.

قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَنَهُم بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ ءَالَمٌ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ٥٠﴾

١ - النساء: ٤٨

٢ - النساء: ١١٦، لايتين من سورة النساء وهي سورة مدنية

٣ - الزمر: ٦٥ - ٦٦

٤ - الإسراء: ٣٩

٥ - الأنعام: ٨٢

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الألوهية في نفوس الصحابة -

رضي الله عنهم - وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.

أولاً: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الألوهية في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -.

أولاً: استقر في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - بعدما استقرت "لا إله إلا الله" في قلوبهم، طمأنينة القلب، وسكون الروح إلى الله وفي هذا يقول ابن تيمية - رحمه الله تعالى -: «حقيقة المرء قلبه وروحه، ولا صلاح له إلا بتوحيد ربه وعبادته وخوفه ورجائه، وفي ذلك أعظم لذة المرء وسعادته ونعيمه؛ إذ ليس في الكائنات شيء غير الله عز وجل يسكن القلب إليه، ويطمئن به، ويأنس به، ويتنعم بالتوجه إليه، فنفس الإيمان به ومحبته وعبادته وإجلاله وذكره هو غذاء الإنسان وقوته وصلاحه وقوامه^١. وعن الحارث بن مالك الأنصاري، أنه مرَّ برسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال له: «يَا حَارِثُ، كَيْفَ أَصْبَحْتَ؟» قَالَ: أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا، فَقَالَ: «انْظُرْ مَا تَقُولُ، إِنَّ لِكُلِّ حَقٍّ حَقِيقَةً»، قَالَ: أَلَسْتُ قَدْ عَرَفْتُ الدُّنْيَا عَنْ نَفْسِي، وَأَظْمَأْتُ نَهَارِي، وَأَسْهَرْتُ لَيْلِي، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَرْشِ رَبِّي بَارِزًا، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ فِيهَا، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ يَتَضَاغَوْنَ فِيهَا يَعْنِي يَصِيحُونَ، قَالَ: «يَا حَارِثُ، عَرَفْتَ فَالْزَمْ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ»^٢.

^١ - انظر مجموع الفتاوى ج ١/ص ٢٤.

^٢ - انظر الكشي، أبو محمد عبد الحميد بن حميد بن نصر، المنتخب من مسند عبد بن حميد، ص ١٦٥، تحقيق: صبحي البديري السامرائي، ومحمود محمد خليل الصعيدي، الناشر: مكتبة السنة - القاهرة، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨ - ١٩٨٨، عدد الأجزاء: ١. حديث صحيح لغيره حسب تصنيف برنامج جوامع الكلم، حديث رقم ٤٥٣، شواهد ٤١، إجمالي عدد الأسانيد ٥٨.

ثانياً: بمجرد أن استقرت "لا إله إلا الله" في قلوب الصحابة رضي الله عنهم - خلعوا جميع الشركاء من القلوب، لا سيما المال، والدرهم، وأخلصوا العبودية لله تعالى، فكانوا بذلك أعز أهل الأرض، قال النبي صلى الله عليه وسلم: (تَعَسَّ عَبْدُ الدِّيَارِ، وَالذَّرْهَمُ، وَالْقَطِيفَةُ، وَالْخَمِصَةُ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِي، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ)^١، فالذي يقرأ القرآن يجد أن الله تعالى، قد أثنى على عباده بوصفهم أنهم عبيد له سبحانه وتعالى، فالعبودية لله تعالى وحده لا شريك له هي الحرية الكاملة، وكانوا أهل إنفاق وبذل للمال والأنفس في سبيل الله.

وضرب أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه - أروع الأمثلة في الإنفاق في سبيل الله تعالى قال عثمان أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ يَبْتَاعُ مِرْدَ بَنِي فُلَانٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ؟» فَأَبْتَعْتُهُ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: إِنِّي ابْتَعْتُ مِرْدَ بَنِي فُلَانٍ، قَالَ: «فَاجْعَلْهُ فِي مَسْجِدِنَا وَأَجْرُهُ لَكَ»، قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: فَأَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ يَبْتَاعُ بِئْرَ رُومَةَ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ؟» فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: قَدْ ابْتَعْتُ بِئْرَ رُومَةَ، قَالَ: «فَاجْعَلْهَا سِقَايَةً لِلْمُسْلِمِينَ وَأَجْرُهَا لَكَ»، قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: فَأَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ يُجَهِّزُ جَيْشَ الْعُسْرَةِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ؟» فَجَهَّزْتُهُمْ حَتَّى مَا يَفْقِدُونَ عَقَالًا وَلَا خِطَامًا^٢.

ثالثاً: أخلص الصحابة رضي الله عنهم - في التوكل على الله تعالى، واستقر في قلوبهم أن الله تعالى بيده مفاتيح الأمور جميعاً، وأن التوحيد هو السبب الأعظم لتفريج كربات الدنيا والآخرة،

^١ - الصحيح البخاري، ج ٤/ص ٣٤، برقم ٢٨٨٦

^٢ - النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، السنن الكبرى للنسائي، ج ٦/ص ١٤٢، باب وقف المساجد.

ودفع عقوبتهما^١، عَنْ حَبَابِ بْنِ الْأَرْتِّ، قَالَ: شَكَوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً لَهُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ، قُلْنَا لَهُ: أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا، أَلَا تَدْعُو اللَّهَ لَنَا؟ قَالَ: (كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ، فَيَجْعَلُ فِيهِ، فَيَجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاثْنَتَيْنِ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَيُمَشِّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهُ لَيُيَمِّنَنَّ هَذَا الْأَمْرَ، حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ، لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ، أَوْ الذُّنْبَ عَلَى غَنَمِهِ، وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ)^٢.

رابعاً: استقر عند الصحابة رضي الله عنهم - أنهم إذا أدوا حق الله تعالى في إفراده بالعبادة فازوا في الدارين، و أن الله تكفل لأهله بالفتح والنصر في الدنيا والعز والشرف وحصول الهداية والتيسير لليسرى وإصلاح الأحوال والتسديد في الأقوال والأفعال^٣، وأنه يكفر الذنوب والخطايا، ويعصم الموحد من الخلود في النار، إن كان في القلب منه أدنى مثقال حبة من خردل، وإذا استقر في القلب وتم، فإنه يعصم صاحبه من دخول النار.

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: كنت رديف النبي - صلى الله عليه وسلم - على حمار فقال لي: (يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد، وما حق العباد على الله؟)، فقلت: الله ورسوله أعلم. قال: (

^١ - السعدي، القول السديد شرح كتاب التوحيد، ص ١٩

^٢ - انظر صحيح البخاري، باب علامات النبوة في الإسلام، ج ٤/ص ٢٠١، رقم ٣٦١٢.

^٣ - السعدي، أبو عبد الله، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد آل القول السديد شرح كتاب التوحيد المؤلف: سعدي (المتوفى: ١٣٧٦هـ): وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية الطبعة: الثانية، ١٤٢١هـ عدد الصفحات: ٢٢٣

حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً)، فقلت: يا رسول الله أفلا أبشر الناس؟ قال: (لا تبشرهم فيتكلموا^١)

خامساً: علم الصحابة -رضي الله عنهم- أن جميع الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة متوقفة في قبولها، وفي كمالها، وفي ترتيب الثواب عليها على التوحيد، فكلما قوي التوحيد والإخلاص لله كملت هذه الأمور وتمت، لأجل ذلك أتقنوا الإخلاص لله تعالى في العبودية^٢، وكذلك كانوا يتعاهدوا الإيمان بتقويته، قال معاذ بن جبل "اجلس بنا نؤمن ساعة"^٣.

سادساً: عندما كمل التوحيد في قلوب الصحابة -رضي الله عنهم- حبيب إليهم الإيمان وزينه الله تعالى في قلوبهم، وكره إليهم الكفر والفسوق والعصيان وجعلهم من الراشدين^٤.

سابعاً: عندما ثبت التوحيد في قلوب الصحابة -رضي الله عنهم- خفف عنهم المكاره وهون، عليهم الآلام، فبحسب تكميل العبد للتوحيد والإيمان، يتلقى المكاره والآلام بقلب منشرج ونفس مطمئنة وتسليم ورضا بأقدار الله المؤلمة^٥.

ثامناً: ومن فضائله التي استقرت في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم- أنه إذا تم وكمل في القلب وتحقق تحققاً كاملاً بالإخلاص التام، فإنه يصير القليل من عمله كثيراً، وتضاعف أعماله

٢- صحيح البخاري، باب الفرس والحمار ج ٤/ص ٢٩ برقم ٢٨٥٦، صحيح مسلم، باب من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك، ج ١/ص ٥٨، برقم ٣٠

٢ -السعدي عبد الرحمن، القول السديد ص ١٩ بتصرف.

٣ -انظر صحيح البخاري، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم "بني الاسلام على خمس"، ج ١/ص ١٠.

٤ -انظر المرجع السابق. ص ١٩.

٥ - السعدي عبد الرحمن، القول السديد، ص ١٩

وأقواله بغير حصر ولا حساب، ورجحت كلمة الإخلاص في ميزان العبد بحيث لا تقابلها السموات والأرض، وعمارها من جميع خلق الله^١.

هذه بعض الآثار، والفضائل، التي استقرت في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم- لكلمة " لا إله إلا الله"، ولا ينالها إلا من فهم معناها وعمل بمقتضاها.

ثانياً: كيفية إعادة ترسيخ أثر توحيد الألوهية في الواقع المعاصر.

ذكر أبو الأعلى المودودي^٢ -رحمه الله- عدة آثار لكلمة التوحيد^٣، سأعمل على تلخيصها في كيفية ترسيخ هذه الآثار في الواقع المعاصر.

أولاً: يجب أن يرسخ في نفوس الناس اليوم، أن المؤمن بكلمة التوحيد لا يكون ضيق الصدر والنظر، بخلاف من ضعف إيمانه، وبخلاف من قال بآلهة متعددة، أو من جحد الألوهية جملة وتفصيلاً.

ثانياً: يجب أن يوضح للناس اليوم، من خلال النظر إلى حال الرعيل الأول، أنه ينشأ من الإيمان بتوحيد الألوهية مع أنفة النفس وعزتها ما لا يقوم دونه شيء، لأنه لا نافع إلا الله، ولا ضار إلا الله، وهو المحيي والمميت، وهو صاحب الحكم والسلطة والسيادة، ومن ثم ينزع من

^١ -المرجع السابق ص ١٩

^٢ -هو أبو الأعلى بن أحمد حسن المودودي، ولد في دلهي بالهند، في ٣ رجب ١٣٢١ هـ. وكان أبوه معلمه الأول، واهتم بتلقيه قصص الأنبياء والتاريخ الإسلامي، وكان يصحبه إلى مجالس أصدقائه من رجال الدين والعلماء؛ فتفتحت ملكاته وظهر نبوغه وذكاءه منذ حداثة سنه، وحرص أبوه على تعليمه اللغة العربية والفارسية بالإضافة إلى الفقه والحديث، مؤلفاته: الجهاد في الإسلام: الحضارة الإسلامية (أصولها ومبادئها): نظرية

الإسلام السياسية: تجديد وإحياء الدين، توفي في غرة شهر ذي القعدة ١٣٩٩ هـ. انظر موقع المكتبة الشاملة.

^٣ - انظر مبادئ الاسلام ص ٨٠-٨٧ بتصرف الناشر مؤسسة الرسالة سنة ١٣٩٧ هجرية.

القلب كل خوف إلا منه سبحانه، فلا يطأطئ الرأس أمام أحد من الخلق، ولا يتضرع إليه ولا يتكفف له، ولا يرتعب من كبريائه وعظمته؛ لأن الله هو العظيم القادر.

عند ما استقرت هذه الأمور في قلوب الصحابة، أظهرهم الله تعالى على باقي أُمم الأرض في فترة زمنية وجيزة، ولا يستقر للناس حال في الواقع المعاصر، ولا يكتب لهم ظهور على باقي الأمم اليوم، إلا إذا استقر في نفوسهم ما استقر في نفوس الرعيل الأول دون نقص.

ثالثاً: يجب على المؤمن بتوحيد الألوهية، أن يعلم علم اليقين أنه لا سبيل إلى النجاة والفلاح إلا بتزكية النفس والعمل الصالح، بكل أشكاله.

رابعاً: يجب أن يرسخ في نفوس الناس، بأن المؤمن بتوحيد الألوهية لا يتسرب إليه اليأس، ولا يقعد به القنوط؛ لأنه يؤمن أن الله له خزائن السماوات والأرض، ومن ثم هو على طمأنينة وسكينة وأمل، حتى ولو طرد وأهين وضاعت عليه سبل العيش، عن طريق الاطلاع على سيرة الصحابة رضي الله عنهم - في العهد المكي.

خامساً: يجب أن يعلم أن توحيد الألوهية يربي على قوة عظيمة من العزم والإقدام والصبر والثبات والتوكل، حينما يتمسك بمعالي الأمور ابتغاء مرضاة الله، إنه يشعر أن وراءه قوة مالك السماء والأرض، فيكون ثباته، ورسوخه، وصلابته التي يستمدّها من هذا التصور، كالجبال الراسيات.

سادساً: يجب أن يستقر في النفس بأن توحيد الألوهية يشجع الإنسان ويملأ قلبه جرأة، لأن الذي يجبن الإنسان ويوهن عزمه شيئان: حبه للنفس والمال والأهل، أو اعتقاده أن هناك أحداً غير الله يميّت الإنسان، فإيمان المرء بلا إله إلا الله ينزع من قلبه كلا من هذين السببين، فيجعله موقناً أن

الله هو المالك الوحيد لنفسه وماله، فعندئذ يضحى في سبيل مرضاة الله بكل غال ورخيص عنده، وينزع من قلبه الخوف ويلقي في روعه أنه لا يقدر على سلب الحياة منه أي شيء كائنا ما كان، وإنما يقدر على ذلك الله وحده لا شريك له. لأجل ذلك لا يوجد في الدنيا أشجع وأقوى وأجراً ممن يؤمن بالله، فلا يكاد يخيفه شيء سوى الله تعالى.

سابعاً: الإيمان بلا إله إلا الله يرفع الإنسان وينشئ فيه الترفع والقناعة والاستغناء، ويطهر القلب من أوساخ الطمع والشره والحسد والدناءة، إلى غير ذلك.

ثامناً: الإيمان "بلا إله إلا الله" يجعل الإنسان متقيداً بشرع الله، ومحافظاً عليه، فإن المؤمن يعتقد بيقين، أن الله خبير بكل شيء، وهو أقرب إليه من حبل الوريد، وأنه إن كان يستطيع أن يفلت من بطش أي كائن، فإنه لا يستطيع أن يفلت من الله عز وجل.

وعلى قدر ما يكون الإيمان راسخاً في القلب والعقل، يكون متقيداً بأحكام الشارع الحكيم قائماً عند حدوده، لا يجروء على اقتحام حمى الله تعالى، ويسارع إلى الخيرات.

المبحث الثالث: توحيد الأسماء والصفات: وفيه تمهيد وثلاثة مطالب:

المطلب الأول: معنى توحيد الأسماء والصفات لغة واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسنوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم توحيد الأسماء والصفات.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الأسماء والصفات في نفوس الصحابة - رضي الله عنهم - وكيفية الاستفادة من هذه الآثار في الواقع المعاصر.

تمهيد:

إن الإيمان بالله تعالى، لا يتحقق إلا بالإيمان بالأسماء والصفات؛ لأنه ركن من أركان التوحيد الثلاثة (الربوبية، والألوهية، والأسماء والصفات)، ويجب على العبد أن يقر بأسماء الله وصفاته الواردة في الكتاب العزيز والسنة المشرفة من غير تكيف، ولا تحريف، ولا تعطيل، ولا تمثيل. فإن العلم بأسماء الله وصفاته، أصل كل علم، وهو أصل علم العبد بسعادته وكماله ومصالح دنياه وآخرته، والجهل به مستلزم للجهل بنفسه ومصالحها وكمالها وما تزكو به وتفلح به فالعلم سعادة العبد والجهل به شقاوته^١.

^١ --ابن القيم، مفتاح دار السعادة، ج ١/ص ٨٦.

المطلب الأول: معنى توحيد الأسماء والصفات لغةً واصطلاحاً.

أولاً: معنى الأسماء لغة: الاسم مشتق من الوسم، وهو بمعنى العلامة^١، وقيل: هو كل لفظ دلّ على معنى مُفرد في نفسه^٢، قال ابن يعيش^٣: (أسميته، إذا دعوته باسمه، أو جعلت له اسماً، والأصل: أسموته، فقلّبوا الواو ياء، لوقوعها رابعة، على حد أدعيت وأغريت، ولو كان من السمة لقيل: أوسمته، لأن لام السمو واو تكون آخرًا، وفاء السمة واو تكون أولاً)^٤.

ثانياً: معنى الصفات لغة: إن كلمة "وصف" تطلق في لغة العرب على: تحلية الشيء ونعته، يقال: وصف الشيء وصفا وصفة - الهاء فيه: عوض من الواو: إذا أخبرت عن أمارتها اللازمة لحليته ونعته، ومنه قول طرفة بن العبد^٥:

إني كفاني من أمر هممت به جار كجار الحذاقي الذي اتصفا^٦

أي صار هذا الجار موصوفاً ومنعوتاً بحسن الجوار، فهو كما في المثل: (جار كجار أبي داود)^١

^١ - بن سيده المرسى، أبو الحسن علي بن إسماعيل، المخصص، ج ٤/ص ٢٧٧، تحقيق خليل إبراهيم جفال دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٧ هـ ١٩٩٦ م، عدد الأجزاء: ٥.

^٢ - الغدادي، أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري البغدادي، اللباب في علل البناء والإعراب، ج ١/ص ٤٥، تحقيق د. عبد الإله النبهان، الناشر: دار الفكر - دمشق، الطبعة: الأولى، ١٤١٦ هـ ١٩٩٥ م.

^٣ - هو: أبو البقاء موفق الدين يعيش بن محمد بن علي بن يعيش الأسدي، الموصلي الأصل، ولد ونشأ وتوفي في حلب، عرف بابن الصانع، ولد في الثالث من رمضان سنة خمسمائة وثلاث وخمسون، توفي في الخامس والعشرين من جمادى الأولى سنة ثلاث وأربعين وستمائة. انظر وفيات الأعيان وأنباء الزمان لابن خلكان ج ٧/ص ٤٦-٥٣.

^٤ - يعيش بن علي بن يعيش، شرح المفصل، ج ١/ص ٢٣، بيروت - لبنان.

^٥ - هو: عمرو بن سفيان سعد بن مالك، سمي طرفة بسبب بيت قاله، كان أحدث الشعراء سناً وأقلهم عمراً، قتل وهو ابن السادسة والعشرين، أنظر طبقات الشعراء للجمحي ج ١/١٣٧-١٣٨.

^٦ - انظر الصحاح للجوهري، ج ٤/ص ١٤٣٨.

ثالثاً: تعريف توحيد الأسماء والصفات اصطلاحاً:

هناك تعاريف كثيرة لتوحيد الأسماء والصفات، سوف أختار بعضها للمتقدمين، والمتأخرين.

توحيد الأسماء والصفات: يعني الإيمان والتصديق الجازم الموافق للواقع عن دليل، بأن الله منفرد

- سبحانه وتعالى - بجميع ما سمي به نفسه، وسماه به رسوله صلى الله عليه وسلم من

الأسماء الحسنی، وبجميع ما وصف به نفسه، ووصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من

الصفات العلی، إثباتاً ونفياً، إثباتاً من غير تمثيل، ونفياً من غير تعطيل^١.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في معنى توحيد الأسماء والصفات: أن يوصف الله تعالى بما

وصف به نفسه، وبما وصفته به رسله نفيًا وإثباتًا، فيثبت لله ما أثبتته لنفسه، وينفي عنه ما نفاه

عن نفسه، وقد علم أن طريقة سلف الأمة وأئمتها، إثبات ما أثبتته من الصفات من غير تكيف

ولا تمثيل، ومن غير تحريف ولا تعطيل، وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه مع ما أثبتته من

الصفات من غير إلحاد لا في أسمائه ولا في آياته^٢.

^١ - مثل تضربه العرب على الرجل الموصوف بحسن الجوار ، وذلك أن الشاعر أبا داود الحذاقي كان مجاوراً
لكعب بن أمية ، وكان كعب إذا جاوره رجل فمات وداه، وإن هلك له بغير أو شاة: أخلف عليه، فضرب به
المثل . انظر مجمع الأمثال، ج ١/ص ٢٨٩.

وقال قيس ابن زهير: أطوّف ما أطوّف ثم آوى * إلى جارٍ كجارٍ أبي دؤاد
وقال طرفة بن العبد: إني كفاني من أمرٍ هممت به * جارٍ كجارٍ الحذاقي الذي اتصفاً
^٢ - انظر التمهيد لابن عبد البر ج ٧/ص ١٣٧. وانظر الرسالة التدمرية لابن تيمية ج ٣/ص ٣، وانظر لوائح الأنوار
السنية ولوائح الأفكار السنية، ج ١/ص ١٢٩.

^٣ - محمد بن عبد الرحمن الخميس، شرح الرسالة التدمرية، ص ٦٦، دار أطلس الخضراء
الطبعة: ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م .

وعرف ابن القيم -رحمه الله- توحيد الأسماء والصفات بأنه (إثبات صفات الكمال لله وتنزيهه عن أضعافها)^١.

وقيل في تعريفه أيضا: الإيمان بما وصف الله تعالى به نفسه في كتابه ، أو وصّفه به رسوله - صلى الله عليه وسلم - من الأسماء الحسنى والصفات العلى، وإمرارها كما جاءت على الوجه اللائق به - سبحانه وتعالى-^٢.

وقال عبد الرحمن السعدي -رحمه الله-: (وهو اعتقاد انفراد الرب- جل جلاله- بالكمال المطلق من جميع الوجوه بنعوت العظمة، والجلال والجمال التي لا يشاركه فيها مشارك بوجه من الوجوه، وذلك بإثبات ما أثبتته الله لنفسه، أو أثبتته له رسوله - صلى الله عليه وسلم - من جميع الأسماء والصفات ومعانيها وأحكامها الواردة في الكتاب والسنة على الوجه اللائق بعظمته وجلاله من غير نفي لشيء منها، ولا تعطيل ولا تحريف ولا تمثيل، ونفي ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسوله- صلى الله عليه وسلم - من النقائص والعيوب، وعن كل ما ينافي كماله)^٣.

وهذا هو التعريف المعتمد عند الباحث، فلقد بين فيه السعدي -رحمه الله- وحدانية الله تعالى في كل صفات الألوهية، وإثبات ما أثبتته الله تعالى لنفسه، وما أثبتته له رسوله الكريم، من أسماء وصفات، من غير تكييف أو تعطيل أو تشبيه.

^١ - ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، الصواعق المرسلة في الرد على الجهمية والمعتلة، ج ٣/ص ٩٢٩، تحقيق: علي بن محمد الدخيل الله، دار العاصمة، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨هـ، عدد الأجزاء: ٤.

^٢ - حافظ الحكمي، أعلام السنة المنشورة، ص ٥٦، تحقيق مصطفى أبو النصر الشلبي، ص ٥٦.

^٣ - السعدي، أبو عبد الله، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد، القول السديد شرح كتاب التوحيد، ص ١٧، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية الطبعة: الثانية، ١٤٢١هـ عدد الصفحات: ٢٢٣.

وقيل في توحيد الأسماء والصفات: هو إثبات كل ما أثبتته لنفسه وأثبتته له رسوله - صلى الله عليه وسلم - على وجه يليق بكماله وجلاله، دون تكييف أو تمثيل، ودون تحريف أو تأويل أو تعطيل، وتنزيهه عن كل ما لا يليق به^١.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم توحيد الأسماء والصفات.

استقر في قلوب الموحدين أنه يلزم من الإيمان بالله تعالى، الإيمان بما وصف الله تعالى به نفسه في القرآن الكريم، وبما وصفه به رسوله - صلى الله عليه وسلم - من غير تكييف، ولا تحريف، ولا تعطيل، ولا تشبيه، ولا تمثيل، ويضعون نصب أعينهم قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^٢، فالقرآن الكريم قد اجتمع فيه من الأدلة على أسماء الله و صفاته، ما لم يجتمع في غيره، فإنه الدليل والمدلول، والشاهد والمشهود^٣.

سوف أبين في هذا المطلب أسلوب القرآن المكي في عرض أحكام الأسماء والصفات من حيث:

أولاً: إثبات الأسماء لله تعالى في القرآن المكي:

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ﴾^٤، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾^٥،

^١ - الصنعاني، محمد بن إسماعيل ابن محمد بن علي بن محمد الشوكاني، تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد ويلييه شرح الصدور في تحريم رفع القبور، ص ٩، تحقيق: عبد المحسن بن حمد العباد البدر، الناشر: مطبعة سفير، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٤هـ، عدد الأجزاء: ١.

^٢ - الشورى: ١١ .

^٣ - انظر العز بن عبد السلام، شرح العقيدة الطحاوية ص ٩٦.

^٤ - الأعراف: ١٨٠.

^٥ - طه: ٨.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾^١. فيما مر من الآيات أثبت

المولى تعالى لنفسه أسماء حسنى تليق بجلالة، ورد في الحديث عن ابي هريرة رضي الله عنه: : أن رسول الله - ﷺ - قال: (إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ)^٢. ويبين الله أن من يدعوه بها يستجاب له، وهي من صفات العظمة لله تعالى.

ثانياً: أثبتت الآيات الكريمة عدم ادراك الناس كيفية صفات الله تبارك وتعالى:

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾^٣. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ

وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^٤. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

﴾^٥. يقرر الله تعالى أنه محيط بالخلق علماً وعملاً، والخلق لا يحيطون به علماً ولا عملاً،

ووصف نفسه بما هو به، وهو يعني نفسه: السميع لما تتطرق به خلقه من قول، البصير

لأعمالهم، لا يخفى عليه من ذلك شيء، ولا يعزب عنه علم شيء منه، وهو محيط بجميعه،

محصى صغيره وكبيره^٦.

ثالثاً: الآيات المكية التي جمعت بين النفي والإثبات في وصف الله تعالى.

^١ - الإسراء: ١١٠

^٢ - انظر صحيح البخاري، باب: إن لله مائة اسم إلا واحد، ج ٩/ص ١١٨، حديث رقم ٧٣٩٢.

^٣ - طه: ١١٠

^٤ - الأنعام: ١٠٣

^٥ - الشورى: ١١

^٦ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢١/ص ٥١٠، بتصرف

١- قَالَ مَعَالَى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ:

كُفُوا أَحَدٌ ۝ ١.

سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن الكريم فيما يخص العقيدة، عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله

- (عليه وسلم) - "أعجز أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن؟ قالوا: وكيف يقرأ ثلث القرآن؟ قال: "قل

هو الله أحد تعدل ثلث القرآن" ٢.

وفي ذلك نقل شيخ الإسلام ابن تيمية عن أبي العباس أن القرآن الكريم قد اشتمل على ثلاثة

مقاصد أساسية:

علم التوحيد، وما يجب على العباد من معرفة الله بأسمائه وصفاته، وهذا هو أشرف العلوم.

ولقد اشتملت سورة الإخلاص على أصول عظيمة يستفاد منها في إثبات جميع صفات الكمال

لله، ونفي جميع صفات النقائص والعيوب. كما دلت على أنواع التوحيد الثلاثة: توحيد الذات

١ - الإخلاص: ١ - ٤

٢ - انظر صحيح مسلم، ج ١/ص ٥٥٦، حديث رقم ٨١١، باب فضل قراءة قل هو الله أحد.

٣ - هو: أحمد بن عمر بن سريج البغدادي، القاضي، ولد سنة بضع وأربعين ومئتين، الفقيه الشافعي، سمع الزعفراني والرمادي وغيرهما، وكان مدققا مليح الكلام غواصا على المعاني، توفي سنة ست وثلاثمائة وأحمد بن سريج الأصبهاني، روى عن محمد بن رافع النيسابوري، روى عن الطبراني والهيثم بن كليب بن سريج بن معقل أبو سعيد الشاشي، روى عن عيسى بن أحمد العسقلاني وعباس الدوري ويحيى بن أبي طالب وغيرهم، وله مسند، حدث عنه أبو عبد الله بن منده ومن بعده، ومات بالشاش سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة.

انظر: طبقات الفقهاء، أبو إسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي، ص ١٠٨. وانظر تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، ج ٥/ص ٤٦.

٤ - المقصد الأول: الأوامر والنواهي المتضمنة للأحكام والشرائع العملية التي هي موضوع علم الفقه والأخلاق. ثانيها: القصص والأخبار المتضمنة لأحوال الرسل عليهم الصلاة والسلام مع أممهم، وأنواع الهلاك التي حاقّت بالمكذّبين لهم، وأحوال الوعد والوعيد، وتفاصيل الثواب والعقاب.

٥ - انظر ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ج ١٧/١٠٣.

والصفات وذلك على سبيل المطابقة، وعلى توحيد الربوبية وذلك على طريق التضمن، وتوحيد العبادة بالالتزام؛ إذ إن دلالة الشيء على كل معناه يسمى مطابقة، ودلالته على بعضه يسمى تضمناً، وعلى ما يلزم من جهة الخارج يسمى التزاماً^١.

رابعاً: الآيات المكية التي أثبتت إحاطة علم الله بجميع مخلوقاته.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ أَلْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝٢﴾.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝٣﴾.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ ۚ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝٤﴾.

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ يُرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ ۚ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ آتِنِ شُرَكَاءِي قَالُوا أَدْنَاكَ مَا مَنَا مِنْ شَهِيدٍ ۝٥﴾.

خامساً: الآيات المكية التي أثبتت صفة السمع، والبصر، والعلم لله تعالى.

^١ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد، التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من المباحث المنيفة، ص ٢٦، الناشر: دار طيبة - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤١٤ هـ، الصفحات: ١٣٦.

^٢ - الأنعام: ٥٩

^٣ - سبأ: ١

^٤ - فاطر:

^٥ - فصلت: ٤٧

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^١.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^٢. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^٣.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^٤.

٥- قَالَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^٥.

سادساً: الآيات المكية التي أثبتت صفة المشيئة والإرادة لله تعالى.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَنَّا أَقَلَّ مِنْكَ مَا لَا وَوَلَدًا﴾^٦.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا

كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾^٧.

سابعاً: الآيات المكية التي أثبتت محبة ومودة الله تعالى لأوليائه كما يليق بجلاله.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَقْسَطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^٨. ٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ﴾^٩.

ثامناً: بعض الآيات المكية التي أثبتت صفة الرحمة والمغفرة لله تعالى.

١ - الأنعام: ١١٥

٢ - الإسراء: ١

٣ - الشعراء: ٢٢٠

٤ - غافر: ٢٠

٥ - الشورى: ١١

٦ - الكهف: ٣٩

٧ - الأنعام: ١٢٥

٨ - الحجرات: ٩

٩ - البروج: ١٤

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^١.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^٢.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾^٣.

تاسعاً: بعض الآيات المكية التي ذكر فيها رضى الله وغضبه وسخطه وكراهيته وأنه متصف بذلك كما يليق بجلاله.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْوَعْلَ سِينًا لَهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾^٤.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَكِن مِّن شَرٍّ يَأْلُكُرُ مَصْدَرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ﴾^٥.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا عَاسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^٦.

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِن كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾^٧.

١ - النمل: ٣٠

٢ - يونس: ١٠٧

٣ - يوسف: ٦٤

٤ - الأعراف: ١٥٢

٥ - النحل: ١٠٦

٦ - الزخرف: ٥٥

٧ - التوبة: ٤٦، الآية مدنية

عاشراً: بعض الآيات المكية التي أثبتت صفة الوجه، واليدين، والعينين، والكلام، والاستواء، والعلو لله تعالى بما يليق بجلاله.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^١.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيدِي﴾^٢.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾^٣.

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^٤.

٥- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى﴾^٥.

٦- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًا﴾^٦.

٧- قَالَ تَعَالَى: ﴿يَهْمَنُ ابْنُ لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَتْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾^(٣٦) أَسْبَابُ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي

لَأَظُنُّهُ كَذِبًا^٧.

^١ - القصص: ٨٨

^٢ - ص: ٧٥.

^٣ - طه: ٣٩.

^٤ - طه: ٥.

^٥ - الأعراف: ١٣٧.

^٦ - مريم: ٥٢.

^٧ - غافر: ٣٦ - ٣٧.

٨- قَالَ تَعَالَى: ﴿أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ (١٦) أَمْ أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ

عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿١٧﴾ ١.

وجدير بالذكر أن هناك بعض الصفات، وكثير من الآيات لم نمر عليها، وقد اكتفينا بما سقنا ها

هنا حتى لا نطيل، وقد استفدت في صياغة هذه العناوين من متن العقيدة الواسطية لشيخ

الإسلام ابن تيمية.

١ - الملك: ١٦ - ١٧.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الأسماء والصفات في نفوس

الصحابه رضي الله عنهم- وكيفية الإفادة منها في الواقع المعاصر.

آمن الصحابة رضي الله عنهم- بأسماء وصفات الله تعالى على مراد الله تعالى، وعلى مراد

رسوله الكريم، وأثبتوا لله تعالى ما أثبتته لنفسه من صفات وأسماء، وكذلك ما أثبتته له رسوله

الكريم، من غير اختلاف فيما بينهم في هذا الباب.

أولاً: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الأسماء والصفات في نفوس الصحابة رضي

الله عنهم-.

١- معرفة الله تعالى وعبادته هي الغاية والهدف من خلق البشر قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ

إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^١، وهذه المعرفة تدعو إلى محبته، وخشيته، وخوفه، ورجائه، وإخلاص العمل له،

وهذه المعرفة استقرت في نفوس الصحابة رضي الله عنهم- ولقد علم أن العلم بالله تعالى إنما

يكون بمعرفة أسماء الله وصفاته العلى، والذي يحقق ذلك فهو من أهل الجنة، عن أبي هريرة،

عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: (إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ

الْجَنَّةَ)^٢، وقد اشتمل القرآن الكريم بشكل عام، والقرآن المكي بشكل خاص على ذكر وتفصيل

أسماء الله وصفاته، والتعرف على صفات الله تعالى إنما يكون من خلال النصوص الواصفة

له، المصروفة بصفاته وأسمائه، من غير تكليف ولا تعطيل ولا تشبيه، كما مر معنا في المبحث

السابق، وخير مثال على ذلك سورة الإخلاص إذ إنها تعدل ثلث القرآن، فعرف الصحابة رضي

١ - الذاريات: ٥٦.

٢ - انظر صحيح البخاري، ج ٩/ص ١١٨، حديث رقم ٧٣٩٢، باب إن لله مائة اسم إلا واحداً، وانظر صحيح مسلم ج ٤/ص ٢٠٦٣، حديث رقم ٢٦٧٧، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها.

الله عنهم- هذه المعاني ، وكانوا أكمل الناس إيماناً. ومن تمام فهم الصحابة للصفات الإلهية أن عائشة رضي الله عنها قالت: (الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول، فأُنزل الله عز وجل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ خَوَافَكُمْ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (١).^٢

٢-تأثر الصحابة رضي الله عنهم- بصفات الله تعالى، فإن العبد يجب عليه أن يسعى للاتصاف والتحلي بصفات الله تعالى كما يليق به، فالله كريم يحب الكرم وهذا اتضح ملياً في حياة الصحابة رضي الله عنهم- لا سيما أبا بكر وعثمان في مسألة الكرم والإنفاق، ورحيم يحب الرحماء، رفيق يحب الرفقاء، وهكذا في سائر الصفات العلى، وتحلى الصحابة -رضوان الله عليهم- بكل ذلك، قال ابن القيم: (ولمحبته لأسمائه وصفاته أمر عباده بموجبها ومقتضاها، فأمرهم بالعدل والإحسان والبر والعفو والجود والصبر والمغفرة والرحمة والصدق والعلم والشكر والحلم والأناة والتثبت ولما كان سبحانه يحب أسماءه وصفاته كان أحب الخلق إليه من اتصف بالصفات التي يحبها، وأبغضهم إليه من اتصف بالصفات التي يكرهها، فإنما أبغض من اتصف بالكبر والعظمة والجبروت لأن اتصافه بها ظلم، إذ لا تليق به هذه الصفات ولا تحسن منه، لمنافاتها لصفات العبيد، وخروج من اتصف بها من رتبة العبودية ومفارقته لمنصبه ومرتبته، وتعديه طوره وحدّه)^٣ ولقد حقق الصحابة هذا كله.

١ - المجادلة: ١.

٢ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج ٢٢/ص ٤٥٤.

٣ - ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، طريق الهجرتين وباب السعادتين، ص ١٢٩، دار السلفية للنشر، القاهرة، مصر، الطبعة: الثانية، ١٣٩٤هـ، عدد الصفحات ٤٢٧.

٣- إحصاء أسماء الله تعالى وصفاته العلى، تورث في قلب الموحد الطمأنينة واليقين والاستقرار، والصحابة رضي الله عنهم قد أدركوا ذلك واتضح جليا في جميع مناحي حياتهم، وحققوا ذلك عندما فقهوا معنى أسماء الله وصفاته، ولقد ثبت أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سِرِّيَّةٍ، وَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «سَلُّوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ؟»، فَسَأَلُوهُ، فَقَالَ: لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ، وَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَقْرَأَ بِهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ»^١.

٤- كان الصحابة رضي الله عنهم - أصحاب عقول نيرة، ولسان عربي فصيح، يعلمون جيدا معنى الأسماء والصفات، وبهذه المعرفة إزداد إيمانهم، قال ابن القيم: (أنه لا يستقر للعبد قدم في المعرفة بل ولا في الإيمان - حتى يؤمن بصفات الرب جل جلاله، ويعرفها معرفة تخرجه عن حد الجهل بربه، فالإيمان بالصفات وتَعَرُّفُهَا: هو أساس الإسلام، وقاعدة الإيمان، وثمرة شجرة الإحسان)^٢.

٥- إزداد الصحابة رضي الله عنهم - بالأسماء والصفات إيمانا، : قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (من عرف أسماء الله ومعانيها فأمن بها كان إيمانه أكمل ممن لم يعرف تلك الأسماء بل آمن بها إيمانا مجملا)^٣ فكلما إزداد العبد معرفة بأسماء الله وصفاته، إزداد إيمانه، وقوي يقينه، ويزيادة الإيمان تزداد الطاعات والقربات إلى الله تعالى.

^١ - انظر صحيح البخاري، باب ما جاء في دعاء النبي - صلى الله عليه وسلم -، ج ٩/ص ١١٥، حديث رقم ٧٣٧٥، وانظر صحيح مسلم، باب فضل قراءة قل هو الله أحد، ج ١/ص ٥٥٧، حديث رقم ٨١٣.

^٢ - ابن القيم، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، ج ٣/ص ٣٢٣.

^٣ - انظر ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ج ٧/ص ٢٣٣.

كيفية الإفادة من آثار توحيد الأسماء والصفات في الواقع المعاصر.

أولاً: إن الإيمان بتوحيد الأسماء والصفات، "إحصاؤها" توثق أساس الإيمان بشكل عام وتجعل بنيانه متيناً وقوياً، فإذا كمل الأساس وأتقن في قلب الموحد، فإن بنيان الإيمان يكون قوياً ظاهر الآثار، يقول ابن القيم: (فإن علو البنيان على قدر توثيق الأساس وإحكامه، فالأعمال والدرجات بنيان وأساسها الإيمان، وممتى كان الأساس وثيقاً، حمل البنيان واعتلى عليه، وإذا تهدم شيء من البنيان سهل تداركه وإذا كان الأساس غير وثيق، لم يرتفع البنيان ولم يثبت وإذا تهدم شيء من الأساس سقط البنيان)^١.

ثانياً: التوكل على الله -تعالى- يعد من أعظم العبادات التي يظهر أثرها على العبد، وعلى المجتمع ككل، والذي يحصي أسماء الله وصفاته ويفقه معانيها ومراد الله منها، فإنه يخلص التوكل على الله، فإن التوكل على الله مركب من عدة أمور من أهمها معرفة الله تعالى بصفاته وأسمائه، وأنه قادر وقوي وحكم وعدل وعزيز، فهذا الإيمان يجعل الإنسان الموحد متوكلاً على الله تعالى، وإيمانه بأسماء الله وصفاته يجعله يحسن التوكل عليه.

ثالثاً: حب الله والإقبال عليه، فإن الإيمان بتوحيد الأسماء والصفات، إذا وقر في القلب امتلاً القلب حبا ويقيناً وإقبالاً على الله تعالى، عندما يستشعر معنى كرم الله، ورحمة الله، ومغفرة الله، وحب الله للمؤمنين، وعدل الله، إلى غير ذلك من الأسماء والصفات.

رابعاً: توحيد الأسماء والصفات يترك آثاراً عظيمة في سلوك الناس، فإن الذي أحصى أسماء الله ؛ أي فقه معانيها، يجعله لا يعمل عملاً إلا وراقب الله تعالى فيه، لدرجة أن الذي يفقه أسماء الله

^١ -انظر ابن القيم، الفوائد، ص ١٥٥.

قد يصل إلى درجة الإحسان، قال النبي صلى الله عليه وسلم - عندما سئل عن الإحسان: (أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ)^١.

خامساً: معرفة الأسماء والصفات، تملأ قلب العبد تعظيماً لله تعالى؛ لأنه يقف على معاني الأسماء والصفات، قال ابن القيم رحمه الله - (فعلى قدر المعرفة يكون تعظيم الرب تعالى في القلب. وأعرف الناس به: أشدهم له تعظيماً وإجلالاً، و قدم ذم الله تعالى من لم يعظمه حق عظمته، ولا عرفه حق معرفته، ولا وصفه حق صفته)^٢.

سادساً: معرفة الأسماء والصفات، ترسخ في القلب الخشية من الله تعالى.

سابعاً: الإيمان بالأسماء والصفات، يجعل قلب العبد مستغنياً عن كل ما هو سوى الله تعالى، فإن العبد يستغني بالله تعالى عن كل ما سواه عند فهمه، وإدراك أسمائه ومنها الغني والكريم والجواد والعزيز والمعطي .

^١ - انظر صحيح البخاري، ج ١/ص ١٩، حديث رقم ٥٠، باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم، وانظر صحيح مسلم ج ١/ص ٣٦، حديث رقم ٨، باب معرفة الإيمان، والإسلام، والقدر.

^٢ - ابن القيم، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، ج ٢/ص ٤٦٣.

الفصل الثاني:

منهج القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بأمور الغيب، وتشمل: الإيمان بالملائكة واليوم الآخر،
وحقائق البعث، والجنة، والنار. وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول: وصف الملائكة في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة -رضي الله
عنهم- وكيفية تطبيق أثر الإيمان بالملائكة في هذا العصر وفوائد ذلك. وفيه ثلاثة مطالب:

المبحث الثاني: وصف اليوم الآخر في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة -رضي الله
عنهم - وكيفية الاستفادة من تلك الآثار في الواقع المعاصر، وفيه ثلاثة مطالب:

المبحث الثالث: وصف الجنة في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، وفيه تمهيد و ثلاثة
مطالب:

المبحث الرابع: وصف النار في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة -رضي الله
عنهم- وفيه: ثلاثة مطالب:

المبحث الأول:

وصف الملائكة في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -وكيفية

تطبيق أثر الإيمان بالملائكة في هذا العصر وفوائد ذلك. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الملائكة لغةً، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ عقيدة الإيمان بالملائكة.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان بعقيدة الإيمان بالملائكة في

نفوس الصحابة رضي الله عنهم -وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.

المبحث الأول:

وصف الملائكة في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة رضي الله عنهم-وكيفية

تطبيق أثر الإيمان بالملائكة في هذا العصر وفوائد ذلك. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الملائكة لغة، واصطلاحاً.

١-تعريف الملائكة لغة:

الملائكة لغة: جمع ملك، وقيل في أصل الملك: الميم، واللام، والكاف أصل صحيح يدل على

قوة في الشيء وصحة.^١

والملك أصله "ملك" نقلت حركة الهمزة فيه إلى الساكن قبله، ثم حذفت الألف تخفيفاً فصارت

ملكا، وهو مشتق من الألوكة، والمألوكه وهي: الرسالة، والمالأك: الملك، لأنه يبلغ عن الله

تعالى، يقال ألك، أي تحمل الرسالة^٢، ويقال: وألك فلانا بكذا يعني أرسله بكذا^٣، ومن ذلك يقول

الشاعر:

^١ - الرازي، أحمد بن فارس بن زكريا، مقاييس اللغة، ج ٥/ص ٣٥١-٣٥٢، مادة ملك، تحقيق: عبد السلام

محمد هارون، دار الفكر ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م، عدد الأجزاء: ٦.

^٢ -المرجع السابق، ج ٥/ص ٣٥٢.

^٣ - ابن السكيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق، إصلاح المنطق، ص ٧٠ تحقيق: أحمد محمد شاكر وعبد السلام

محمد هارون، دار المعارف القاهرة، الطبعة الرابعة، ١٩٤٩ هـ. وانظر الفراهيدي، الخليل بن احمد، العين ،

ج ٥/ص ٣٨٠. وانظر الأفرقي لسان العرب، محمد بن مكرم بن منظور، لسان العرب، ج ١٠/ص ٣٩٢.الرافعي،

محمد بن علي المقبري، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير ،ج ١/ص ١٩ المكتبة العلمية بيروت، عدد

الأجزاء: ٢. ابن حجر، أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد، فتح الباري شرح صحيح

البخاري، ج ١/ص ٢١.

أَلَكُنِّي إِلَيْهَا وَخَيَّرَ الرَّسُولِ أَعْلَمُهُمْ بِتَوَاجِي الْخَبَرِ^١

وقال الطبري رحمه الله:- (فسميت الملائكة ملائكة بالرسالة، لأنها رسل الله بينه وبين أنبيائه

ومن أرسلت إليه من عباده).^٢ وسميت الرسالة ألوكة ومألوكة؛ لأنها تؤلك في الفم ، من قولهم يألك اللجام ويعلكه^٣.

المعنى اللغوي للفظ الملائكة: هي المرسلون، والله تعالى سمى الملائكة مرسلين^٤، قَالَ تَعَالَى: ﴿

وَأَرْسَلَتْ عَنْهَا^٥﴾

٢- تعريف الملائكة اصطلاحاً:

الملائكة اصطلاحاً: عالم غيبي، من خلق الله تعالى، خلقهم الله عز وجل من نور، ليس لهم من خصائص الربوبية والألوهية شيء، مسخرون، منحهم الله تعالى الانقياد التام له، والقدرة على

^١ -نقلاً عن، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ج٤/ص١٦٠٧، للشاعر أبي ذؤيب الهذلي.

^٢ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج١/ص٢٦١.

^٣ - صاحب بن عباد، إسماعيل بن عباد بن العباس، أبو القاسم الطالقاني، المحيط في اللغة ، ج١/ص٣٢٩، نسخة المكتبة الشاملة.

^٤ - ابن السكيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق، إصلاح المنطق، ص٧٠. وانظر الفراهيدي، الخليل بن أحمد، العين، ج٥/ص٣٨٠، انظر بن منظور، محمد بن مكرم بن علي، لسان العرب، ج١٠/ص٣٩٢.

^٥ - المرسلات: ١

تتفيذ أمره، عباد مكرمون، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون، لا يوصفون بالذكر ولا بالأنوثة، لا يأكلون ولا يشربون، ولا يملون، ولا يتعبون، ولا يتناكحون، ولا يعلم عددهم إلا الله^١.

وعرف ابن قتيبة^٢ -رحمه الله- الملائكة: (إنها أرواح لطيفة تجري مجرى الدم وتصل إلى القلوب وتدخل في الثرى وترى ولا ترى)^٣.

وقيل: إن الملائكة أجسام علوية لطيفة أعطيت قدرة على التشكل بأشكال مختلفة، ومسكنها السماوات. قال بهذا القول جمهور العلماء فيما يقرر ابن حجر -رحمه الله-^٤.

^١ - السفاريني، شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرر المضية في عقد الفرقة المرضية، ج/ص ٤٤٧، مؤسسة الخافقين ومكتبتها، دمشق الطبعة: الثانية - ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م. وانظر الحكمي، أعلام السنة المنشورة، ص ٤١. وانظر محمد نعيم يا سين، الإيمان، ص ٣٢، وانظر الأشقر، عمر بن سليمان بن عبد الله العتيبي، عالم الملائكة الأبرار، ص ٩، الناشر: مكتبة الفلاح، الكويت الطبعة: الثالثة، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م، عدد الأجزاء: ١ انظر العثيمين، محمد بن صالح نبذة في العقيدة الإسلامية (مطبوع ضمن كتاب الصيد الثمين في رسائل ابن عثيمين)، ص ٤٢، دار الثقة للنشر والتوزيع، مكة المكرمة الطبعة: الأولى، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م، جزء واحد.

^٢ - ترجمة ابن قتيبة: هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، ويعد من أعلام القرن الثالث للهجرة. ولد بالكوفة، ثم انتقل إلى بغداد، حيث استقر علماء البصرة والكوفة، فأخذ عنهم الحديث والتفسير والفقه واللغة والنحو والكلام والأدب والتاريخ، اشتغل بالتدريس، فتتلمذ عليه خلق كثيرون، روى كتبه، ونقلوا إلينا علمه، مؤلفاته متعددة، وتشمل موضوعاتها المعارف الدينية والتاريخية واللغوية والأدبية، ومن أشهر مؤلفاته: تأويل مشكل القرآن؛ تأويل مختلف الحديث، توفي ٢٧٦ هـ، انظر المكتبة الشاملة الموقع الرسمي، <http://shamela.ws/index.php/author/249>.

^٣ - الدينوري، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تأويل مختلف الحديث، ص ٢٧٨، المكتب الإسلامي - مؤسسة الإشراف للنشر، الطبعة الثانية مزيعة ومنقحة ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م، عدد الأجزاء: ١

^٤ - انظر ابن حجر، فتح الباري، ج ٦/ص ٣٠٦.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ عقيدة الإيمان بالملائكة.

الملائكة خلق من خلق الله -تعالى- المغيّب، لا يراها بنو آدم، فهم من عالم الغيب الذي لم يطلع عليه إلا من أذن الله -تعالى- له من الأنبياء، وهم عباد مكرمون، خلقهم الله تعالى من نور، عن عائشة، قالت: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: (خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ)^١، لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون، يسبحون لله تعالى طوال الوقت لا يتعبون ولا يملون، ويدبرون بأمر الله -تعالى- أمور الخلق فيما يخص الدنيا والآخرة، ولا يعلم عددهم إلا الله -تعالى- عن أبي ذر، قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: (إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ، وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطَّتِ السَّمَاءُ، وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَنْطَطَّ مَا فِيهَا مَوْضِعُ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَنَتهُ سَاجِدًا لِلَّهِ، وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَغْلَمَ لَضَحِكُكُمْ قَلِيلًا وَلَبْكِيُكُمْ كَثِيرًا)^٢، وكلهم الله تعالى بوظائف كثيرة ومتعددة، ولهم صفات خلقية، وخلقية.

في هذا المطلب سوف أبين صفات الملائكة، وأعمالهم، ووظائفهم، وكل ما يتعلق بهم، بالوقوف على أسلوب القرآن المكي في طرح ما يخص الإيمان بالملائكة.

خلق الله تعالى، الملائكة بصفات عدة، منها الخَلْقِيَّة، والخُلُقِيَّة.

أولاً: الصفات الخَلْقِيَّة التي وضحها وقررها الله تعالى في بداية عهد الدعوة.

^١ - صحيح مسلم، ج ٤/ص ٢٢٩٤، حديث رقم ٢٩٩٦، باب في أحاديث متفرقة.

^٢ - الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، الجامع الكبير، سنن الترمذي، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج ١، ٢) ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج ٣) وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (ج ٤، ٥) الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر الطبعة: الثانية، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م

١- من صفة خَلْقِهِمْ أَنْ لَهُمْ أَجْنَحَةٌ، فَمِنْهُمْ مَنْ لَهُ جَنَاحَانِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَهُ ثَلَاثَةُ أَجْنَحَةٍ وَمِنْهُمْ مَنْ لَهُ أَرْبَعَةُ أَجْنَحَةٍ.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ مِثْلَى ثُلُثٍ وَرُبْعٍ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^١

٢- ومن الملائكة من له ست مئة جناح مثل جبريل عليه السلام، وورد في ذلك عَنْ الشَّيْبَانِيِّ، قَالَ: سَأَلْتُ زُرَّارَ بْنَ حَبِيشٍ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ (١٠) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى^٢، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ: (أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى جِبْرِيلَ لَهُ سِتُّ مِائَةِ جَنَاحٍ)^٣، وَعَنْ عُلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- فِي مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ (١٨) أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى^٤، قَالَ: (رَأَى رَفْرَفًا أَخْضَرَ قَدْ سَدَّ الْأُفُقَ)^٥، وَالْمَقْصُودُ بِذَلِكَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

٢- لَا يَتَصَفَّ الْمَلَائِكَةُ بِذُكُورَةٍ، أَوْ بِأُنُوثَةٍ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ (٣١) لَا يَسْئِفُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٣٧) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنَ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ^٦.

١ - فاطر: ١.

٢ - النجم: ١٠ - ١١.

٣ - انظر صحيح البخاري، ج ٦/ص ١٤١، حديث رقم ٤٨٥٧.

٤ - النجم: ١٨ - ١٩.

٥ - صحيح البخاري ج ٦/ص ١٤١، حديث رقم ٤٨٥٨.

٦ - الأنبياء: ٢٦ - ٢٨.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ﴾ ١٤٩ ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ

﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهمْ يَقُولُونَ﴾ ١٥١ ﴿وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ١٥٢ ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ ١٥٣ ﴿مَا لَكُمْ

كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ ١٥٤ ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ١٥٥ ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ﴾ ١٥٦ ﴿فَاتُوا بِكُنْيَتِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ١.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ

﴿وصف الله تعالى الملائكة بأنهم عباد مكرمون، لا يسبقون الله تعالى بقول ولا يعصون له

أمر، ويخشون الله تعالى حق الخشية ونفى الله تعالى عنهم صفة الذكورة والأنوثة.

٣- خلق الله تعالى الملائكة على صورة جميلة، كريمة. ووصف هذا في القرآن العظيم، قَالَ تَعَالَى:

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ ٥ ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾ ٦ ﴿قال ابن عباس رحمة الله في ذلك: (ذو مرة: ذو

منظر حسن)٤، وقال قتادة رحمه الله: (ذو خلق طويل حسن)٥، ولقد استقر في نفوس الناس منذ

القدم أن الملائكة أصحاب جمال ومنظر حسن. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

١ - الصافات: ١٤٩ - ١٥٧

٢ - الزخرف: ١٩

٣ - النجم: ٥ - ٦

٤ - النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين، مدارك التنزيل وحقائق التأويل،

ج ٣/ص ٣٩٠، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩

هـ - ١٩٩٨ م، عدد الأجزاء: ٣

٥ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن،

ج ٢٢/ص ١٠.

لَمَنْ مَثَلًا وَءَاتَتْ كُلُّ وَجْدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرِجْ عَلَيْنَ فَمَا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣١﴾^١، شبهت النساء جمال يوسف عليه السلام بجمال الملائكة.

٤- منح الله تعالى الملائكة القدرة على التشكل، بصور غير الصور الحقيقية التي خلقوا عليها.

- ١- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ ﴿٧﴾ قَالَتْ إِنَّهُ فَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾^٢،
في هذه الآيات يبين الله -تعالى- أن جبريل تمثل لمريم على صورة بشر.

- ٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾^٣

ورود في الحديث، أن جبريل كان يأتي للنبي -صلى الله عليه وسلم- على صورة رجل عن عبد الله قال: حَدَّثَنِي أَبِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ، إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ، شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ، لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّعْرِ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ، وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ

١ - يوسف: ٣١

٢ - مريم: ١٧ - ١٩

٣ - الذاريات: ٢٤ - ٢٥

اسْتَطَعَتْ إِلَيْهِ سَبِيلًا).....، قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا، ثُمَّ قَالَ

لي: «يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مَنِ السَّائِلُ؟» قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: (فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ

يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ)^١، وورد في ذلك أيضا (عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، قَالَ: أُنبِئْتُ أَنَّ جِبْرِيلَ، أَتَى النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ أُمُّ سَلَمَةَ، فَجَعَلَ يَتَحَدَّثُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأُمِّ

سَلَمَةَ: «مَنْ هَذَا؟» أَوْ كَمَا قَالَ، قَالَتْ: هَذَا دِحْيَةُ، فَلَمَّا قَامَ، قَالَتْ: وَاللَّهِ مَا حَسِبْتُهُ إِلَّا

إِيَّاهُ، حَتَّى سَمِعْتُ خُطْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُ خَبَرَ جِبْرِيلَ)^٢.

٥- أتت الآيات المكية لترسخ عدم تشابه الملائكة بالإنسان في الأكل والشرب.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ (٢٤) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ

مُنْكَرُونَ (٢٥) فَرَأَى إِلَهُ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (٢٦) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (٢٧) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ

خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ (٢٨) ^٣.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَيْكَ

قَوْمٌ لَوْطٌ (٢٩) وَلَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا يَأْكُلُونَ وَلَا يَشْرَبُونَ وَلَا يَتَنَاقَحُونَ^٤.

٦- أثبت القرآن الكريم بأن الملائكة متفاوتون في الخلق والمقدرة.

^١ - انظر صحيح مسلم ج ١/ص ٣٦، حديث رقم ٨، بَابُ مَعْرِفَةِ الْإِيمَانِ، وَالْإِسْلَامِ، وَالْقَدَرِ وَعَلَامَةِ السَّاعَةِ.

^٢ - انظر صحيح البخاري ج ٦/ص ١٨٢، حديث رقم ٤٩٨٠، بَابُ: كَيْفَ نَزَلَ الْوَحْيُ، وَأَوَّلُ مَا نَزَلَ.

^٣ - الذاريات: ٢٤ - ٢٨.

^٤ - هود: ٧٠.

^٥ - السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين، الحبانك في أخبار الملائك، ص ٢٦٤، تحقيق: خادم السنة المطهرة أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى،

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م، عدد الأجزاء: ١.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾^١، المقصود بهذه الآية جبريل عليه السلام.

٧- رسخ القرآن المكي بأن الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون، من غير تعب أو كلل أو ملل، وبنيت أجسامهم على تحمل ذلك.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾^٢.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾^٣

وقيل في معنى قول الله لا يفترون: لا يضعفون^٤، وفي معنى قوله تعالى (لا يسئمون) أي لا يملون^٥، وقد استدل السيوطي بقوله لا يفترون على أنهم لا ينامون، نقله عن الفخر الرازي^٦.

ثانياً: الصفات الخُلقية التي أودعها الله في الملائكة.

١- وصف الله تعالى الملائكة بأنهم كرام بررة، وأنهم لا يسبقون الله تعالى بقول، وبأنهم

طائعون وأمناء. قَالَ تَعَالَى: ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿١٥﴾ كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾^٧. و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا

سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٣٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾^٨.

١ - التكويد: ١٩ - ٢٠

٢ - الأنبياء: ٢٠

٣ - فصلت: ٣٨

٤ - المرجع السابق، ص ٢٦٤

٥ - المرجع السابق، ص ٢٦٤

٦ - المرجع السابق، ص ٢٦٤.

٧ - عبس: ١٥-١٦.

٨ - الأنبياء: ٢٦ - ٢٧

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿مُطَاعٌ ثُمَّ آمِينَ﴾ ١.

ثالثاً: أثبت الله تعالى في محكم القرآن المكي أن الملائكة يسكنون السماء، ووصفهم الله تعالى

بأنهم عنده. قَالَ تَعَالَى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ

وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ أَلَّهُهُ الْغُفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ٢.

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾ ٣.

رابعاً: خلق الله تعالى الملائكة قبل بني آدم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ ٤. أمر الله تعالى الملائكة بالسجود

لآدم عندما خلقه ونفخ فيه الروح.

خامساً: الملائكة خلق كثير لا يعلم عددهم إلا الله تعالى ٥.

١ - التكويد: ٢١.

٢ - الشورى: ٥.

٣ - فصلت: ٣٨.

٤ - ص: ٧٢ ، الحجر: ٢٩.

٥ - وفي ذلك يقول النبي -صلى الله عليه وسلم- : («إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ، وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطَلَّتِ السَّمَاءُ،

وَحَقٌّ لَهَا أَنْ تَنْطَبَّ مَا فِيهَا مَوْضِعُ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَمَلَكَ وَاضِعٌ جَبْهَتَهُ سَاجِدًا لِلَّهِ، وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ

لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرَشِ وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ) انظر سنن

الترمذي، ج ٤/ص ٥٥٦، قال عنه الألباني حديث حسن، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ

لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ، مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَجْرُؤُهَا) انظر صحيح مسلم ج ٤/ص ٢١٨٤، حديث رقم

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ

الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْثَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ

يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ۝^١

سادساً: أعمال ووظائف الملائكة التي رسخها القرآن المكي .

١- من وظائف الملائكة عبادة الله تعالى وحده لا شريك له، لا يستكبرون ولا يستحسرون، ولا

يكلون ولا يملون من العبادة.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۝^{١٩}

يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۝^٢

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ۝^٣

٢- من وظائف الملائكة ايضاً حمل عرش الله تبارك وتعالى .

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ ۝^٤

٢٨٤٢، بَابٌ فِي شِدَّةِ حَرِّ نَارِ جَهَنَّمَ وَبُعْدِ قَعْرِهَا وَمَا تَأْخُذُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ، فُلُو ضَرْبِنَا سَبْعِينَ أَلْفًا فِي سَبْعِينَ أَلْفَاصَ

فيكون الذين يأتون بجهنم يوم القيامة أربعة مليارات وتسعمائة مليون ملك، انظر عالم الملائكة الأبرار ص ١٦.

١ - المدثر: ٣١.

٢ - الأنبياء: ١٩ - ٢٠

٣ - الأعراف: ٢٠٦

٤ - الحاقة: ١٧

٢- قَالَ تَعَالَى ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ، وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا

رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْحَجِيمِ ۝﴾^١

عن أنس بن مالك رضي الله عنه - قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم - يقول:

(أُمِرْتُ أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ مَا بَيْنَ عَاتِقِهِ إِلَى مُنْتَهَى رَأْسِهِ كَطَيْرَانِ مَلَكٍ

سَبْعَمِائَةِ عَامٍ)^٢.

٣- أُوكل الله تعالى إلى الملائكة كتابة أقوال بني آدم.

قَالَ تَعَالَى ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عِنْدٌ ۝﴾^٣ وَقَالَ تَعَالَى ﴿وإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝﴾^٤ كِرَامًا كَاتِبِينَ ۝^٥

يَعْمَلُونَ مَا تَفْعَلُونَ ۝﴾^٦.

٤- أُوكل الله تعالى إلى الملائكة كتابة أعمال بني آدم.

قَالَ تَعَالَى ﴿وَرَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةٌ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝﴾^٧.

قَالَ تَعَالَى ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ۝﴾^٨.

١ - غافر: ٧

٢ - الأصبهاني، أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري، العظمة، ج ٣/ص ٩٩٨،

تحقيق: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، الناشر: دار العاصمة، الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨

عدد الأجزاء: ٥

الحكم على الحديث أنه صحيح لغيره حسب تصنيف برنامج جوامع الكلم رقم الحديث ٤٣١، عزو ٥١٨،
شواهد ٢٦، تخريج ٣، إجمالي عدد الأسانيد ٣٣.

٣ - ق: ١٨

٤ - الانفطار: ١٠ - ١٢

٥ - الجاثية: ٢٨

١- قَالَ تَعَالَى ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ ۖ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ۚ ٢

٥-ومن وظائف الملائكة التي تحدث عنها القرآن المكي، تدبير شؤون العباد بأمر الله تعالى.

١- قَالَ تَعَالَى ﴿ فَأَلْمَدِينَتِ أَمْرًا ۚ ٣

٢- قَالَ تَعَالَى ﴿ لَا يَسْقُونَهُ إِلَّا لِقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ۚ ٤

٦-هم الواسطة بين الله تعالى، وبين رسله في الأرض في تبليغ الاسلام.

١- قَالَ تَعَالَى ﴿ وَلَئِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ٥

٢- قَالَ تَعَالَى ﴿ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ٢

فَاتَّقُوا ٦

٣- قَالَ تَعَالَى ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى

وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ٧

٧-ومن وظائف الملائكة التي رسخها الله تعالى في القرآن المكي، أنهم موكلون بالنار وتعذيب

من يستحق العذاب فيها.

١ - الزخرف: ٨٠

٢ - الإسراء: ١٣

٣ - النازعات: ٥

٤ - الأنبياء: ٢٧

٥ - الشعراء: ١٩٢ - ١٩٣

٦ - النحل: ٢

٧ - النحل: ١٠٢

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾^١.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَادُوا يَمْكُنُ لِيَقْضِ عَلَيْكَ رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَعَكُونُ﴾^٢.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ﴾^٣.

٨- ومن وظائف الملائكة، حفظ بني آدم في الحياة الدنيا.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾^٤.

٩- من وظائف الملائكة، النزول إلى الأرض.

قَالَ تَعَالَى: ﴿نَزَّلُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾^٥.

سابعاً: أثبت الله تعالى في محكم القرآن المكي بأن الملائكة يموتون.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^٦.

في هذه الآية قال تعالى كل شيء هالك، والملائكة تدخل في ذلك، والمقصود بالهلاك الموت.

بين الله تعالى وصف الملائكة في القرآن حتى نطلع على عظيم خلقه، وحتى نعلم صفات

الملائكة، وكذلك لنطلع على وظائفهم، وليكن لنا عبرة في كل أمر يخصهم.

^١ - المذثر: ٣٠

^٢ - الزخرف: ٧٧

^٣ - غافر: ٤٩

^٤ - الرعد: ١١

^٥ - القدر: ٤

^٦ - القصص: ٨٨

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان بالملائكة في نفوس الصحابة - رضي الله عنهم -، وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.

ويتبن لنا أثر الإيمان بالملائكة في عهد الدعوة الأول فيما يلي:

أولاً: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان بالملائكة في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -.

أولاً: الاستقامة على طاعة الله تعالى، والترسيخ في نفوس الناس عظمة الله -تعالى- وكمال قدرته، وقوته، بعد النظر في الآيات والأحاديث التي قررت صفات الملائكة الخلقية، من عدد الأجنحة، وأعداد الملائكة المهيب، وقوة الملائكة العظيمة، وبأنهم لا يحتاجون إلى شيء من طعام أو شراب أو نكاح، فعظمة المخلوق دليل على عظمة الخالق مع اليقين أنه لا يقارن بينهما في العظمة.

ثانياً: الاستقامة على طاعة الله تعالى، فمن آمن بأن الملائكة تكتب أفعال العبد، وأعماله كلها، وتشهد عليه يوم الموقف العظيم، فإن هذا يوجب خوفه من الله تعالى، فلا يعصيه، لا في سر ولا علانية، ويراقب الله تعالى في كل فعل يفعله، فلو أن عاملاً وضع في مكان مراقباً بكميرات فإنه يتقن عمله ؛ لأنه على يقين بأن رب العمل ينظر إليه، والله المثل الأعلى، فإن الله تعالى يعلم خائنة الأعين، وما تخفي الصدور، والملائكة أيضاً موكلون من الله تعالى بمراقبة العبد ورصد سكناته وتسجيلها، حتى توضع بين يديه يوم الموقف العظيم.

ثالثاً: الاستقامة على أمر الله تعالى، بالنظر إلى عبادة الملائكة لله تعالى، فهم كما رسخ القرآن المكي لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون، يسبحون الليل والنهار لا يفترون عن عبادة الله تعالى، ولا يسأمون عن الإخلاص والدوام في الخضوع لله تعالى.

رابعاً: الاستقامة على طاعة الله تعالى، عندما يستقر في النفوس وصف الله تعالى للملائكة بأنهم كرام بررة، لا يسبقون الله تعالى بالقول، طائعون لله تعالى، وأمناء في كل ما وكل إليهم، فحري بالمؤمن أن يتخلق بمثل هذه الصفات، وأن يتخذها منهج حياة.

خامساً: من وظائف الملائكة الراسخة في القرآن المكي، عبادة الله تعالى وحده لا شريك له، وهذا يدعو المرء إلى اليقين بأن الملائكة لا ينفعون ولا يضرّون، وإنما هم عباد مكرمون، لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون، فلا يعبدون، ولا يسألون، ولا يُتعلق بهم من دون الله تعالى.

سادساً: من وظائف الملائكة أن الله تعالى، أوكل إليهم خزانة النار، وأن يوقدوا عليها، وأن يعذبوا من يستحق العذاب فيها بأمر الله تعالى، فلقد ثبت أن عليها تسعة عشر ملكاً، وأنها تجر إلى الموقف العظيم بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعين ألف ملكاً يجرونها، أي أربعة مليارات وتسع مئة مليون ملك، غلاظ شداد عظماء، فمن آمن بذلك أستوجب عليه أن يمتثل أمر الله تعالى.

سابعاً: الاستقامة على طاعة الله تعالى، والشعور بالأنس والطمأنينة، عندما يوقن المؤمن أن من وظائف الملائكة حفظ بني آدم في الحياة الدنيا بأمر من الله تعالى، فإن المؤمن كما ثبت في محكم القرآن المكي، له معقبات من بين يديه ومن خلفه، يحفظونه بأمر الله، من كل شر وسوء ومكروه، وهذا لا يكون إلا للمسلم الموحد.

ثامناً: الشعور بلذة العبودية لله تعالى، عندما يوقن المؤمن أن معه في هذا الكون الذي لا يستطيع عقل أن يدرك سعته ونهايته، ألوفاً من الملائكة تقوم بعبادة الله تعالى، وكذلك أعداداً هائلة في السماوات، فما من موضع ثلاثة أو أربعة أصابع في السماء إلا وهناك ملك ساجد أو راکع لله تعالى، وفي ذلك أنس وطمأنينة.

تاسعاً: الاستقامة على طاعة الله تعالى، لقد أثبت الله تعالى في محكم القرآن المكي، بأن الملائكة يموتون، وقبل ذلك فإن الله تعالى قد أوكل إليهم أمر قبض الروح، وإذا جاء الأجل فإن ملك الموت لا يستقدم ساعة ولا يستأخر أخرى، بل هو مأمور أن ينفذ بدقة متناهية أمر الله تعالى، ومثل هذا حري بأن يرسخ في قلب الموحد دنو الأجل وقبض الروح، وكذلك عند النظر في الآيات المكية، نجد أن الملائكة سوف يموتون، فهذا أدعى إلى الزهد في الحياة الفانية وإعداد العدة للموقف العظيم.

عاشرًا: الاستقامة على طاعة الله تعالى، فالذي يقارن حال البشر بحال الملائكة، فإن مهمة البشر هي عبادة الله تعالى وحده لا شريك له، وكذلك الملائكة مهمتهم عبادة الله -تعالى- وحده لا شريك له، مع أعمال عظيمة أخرى مثل حمل عرش الله تعالى، إلى غيرها من أعمال عظيمة.

الحادي عشر: بالاطلاع على أخلاق الملائكة، وعبادتهم، ووظائفهم، هذا يبعث في القلب محبتهم، والبعد عن الذنوب، والمعاصي، حتى لا يتعرض العبد لكره الملائكة وابتعادهم عنه، فإن الله تعالى أخبر أن الملائكة يستغفرون للذين آمنوا.

الثاني عشر: يرسخ في قلب الموحّد الإيمان الكامل (الإحسان) أن يعبد الله كأنه يراه فإن لم يكن

يراه فإن الله تعالى يراه، وفي ذلك يقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْهُ بِهِ فَتَسَدُّ عَنْهُ وَيَحْنُ

أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۖ﴾^١.

المبحث الثاني:

وصف اليوم الآخر في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم -

وكيفية الاستفادة من تلك الآثار في الواقع المعاصر، وفيه تمهيد، و ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: الأسماء التي تطلق على اليوم الآخر، اصطلاحا:

المطلب الثاني: أسلوب الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان باليوم الآخر.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن اليوم الآخر في نفوس الصحابة -

رضي الله عنهم -، وكيفية الاستفادة من هذه الآثار في الواقع المعاصر.

تمهيد:

يعد الإيمان باليوم الآخر الركن الخامس من أركان الإيمان، وفي ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم - عندما سأله جبريل - عليه السلام - عن الإيمان، قال: (أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ)^١، والإيمان بالله تعالى يلزم منه الإيمان باليوم الآخر، وقد ربط الله تعالى بين الإيمان بما أنزل على الرسل بالإيمان باليوم الآخر قال تعالى:

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَا آخِرَةَ هُمْ يُؤْمِنُونَ﴾^٢، وقال الله تعالى في وصف الكافرين:

﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾^٣، ويشتمل الإيمان باليوم الآخر على الإيمان بما بعد الموت من عذاب القبر ونعيمه، والنفخ في الصور، والبعث من القبور، والنشور، وما يكون من حساب، وميزان، وثواب، وعقاب. وفي تقرير الإيمان باليوم الآخر يقول الله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْإِبْرَءَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾^٤، و قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^٥، ويقول ابن تيمية - رحمه الله - إن الخلق والأمر يدوران على ثلاثة أصول، وذكر منها الإيمان باليوم الآخر، وقرر أن السعادة والفلاح موقوفة عليها^٦.

^١ - صحيح مسلم، ج ١/ص ٣٦، ، حديث رقم ٨، بَابُ مَعْرِفَةِ الْإِيمَانِ، وَالْإِسْلَامِ، وَالْقَدَرِ وَعَلَامَةِ السَّاعَةِ.

^٢ - البقرة: ٤.

^٣ - الأعراف: ٤٥.

^٤ - البقرة: ١٧٧.

^٥ - البقرة: ٢٥٤.

^٦ - ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ج ١٩/ص ٩٦، بتصرف.

المبحث الثاني:

وصف اليوم الآخر في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وكيفية الاستفادة من تلك الآثار في الواقع المعاصر.

المطلب الأول: معنى اليوم الآخر اصطلاحاً:

الإيمان باليوم الآخر: هو التصديق الجازم بإتيانه لا محالة، والعمل بموجب ذلك، ويدخل في ذلك الإيمان بأشراط الساعة وإمارتها التي تكون قبلها لا محالة، وبالموت وما بعده من فتنة القبر وعذابه ونعيمه، وبالنفخ في الصور، وخروج الخلائق من القبور، وما في موقف القيامة من أهوال وأفزع، وتفاصيل المحشر: نشر الصحف، ووضع الموازين، والصراط، والحوض، والشفاعة وغيرها، وبالجنة ونعيمها الذي أعلاه النظر إلى وجه الله عز وجل، وبالنار وعذابها الذي أشده حجبهم عن ربهم عز وجل^١.

وقيل في تعريفه أيضاً بأنه: يوم القيامة الذي يبعث الناس فيه للحساب والجزاء.

وسمي بذلك لأنه لا يوم بعده، حيث يستقر أهل الجنة في منازلهم، وأهل النار في منازلهم^٢.

وقال ابن حجر -رحمه الله- في سبب تسمية يوم القيامة باليوم الآخر: (وأما اليوم الآخر فقليل له ذلك؛ لأنه آخر أيام الدنيا، وأول أيام الآخرة، أو آخر الأزمنة المحدودة)^٣.

^١ - الحكمي، حافظ بن أحمد بن علي، أعلام السنة المنشورة لاعتقاد الطائفة الناجية المنصورة، ص ٥٤.

^٢ - العثيمين، محمد بن صالح بن محمد، شرح ثلاثة الأصول للعثيمين، ص ١٠٠.

^٣ - ابن حجر، فتح الباري، ج ١ / ص ١١٨.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان باليوم الآخر.

حتى تلفت الأنظار والأذهان إلى اليوم الآخر فإن الله -تعالى- قد أخبر عن أماراته في القرآن المكي، وعبر عنه بأسماء كثيرة حتى يكون لكل اسم منها وقع خاص في الأذهان والأفهام، وتحدث الله تعالى في القرآن المكي عن أهوال يوم القيامة ليحذر العباد من عظم هذا اليوم. في هذا المبحث سوف أبين أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان باليوم الآخر بكل أقسامه. أولاً: عبر الله تعالى عن اليوم الآخر بأسماء عديدة، لعظم هذا اليوم وللتأكيد على أهمية الإيمان به، ولكل اسم معنى خاص ووقع مختلف عن الاسم الآخر.

١- عبر الله -تعالى- عنه (بالآخرة).

قَالَ تَعَالَى: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾^١. يصف الله تعالى، حال بعض الناس الذين يقدمون الدنيا الزائلة الفانية، على الآخرة التي هي دار الخلد والصفاء والبقاء^٢.

٢- عبر الله تعالى، عن اليوم الآخر (بيوم الأزفة).

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْزَفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ^٣ مَا لِلظَّالِمِينَ مِن حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ﴾^٣

المراد بالأزفة: يوم القيامة التي قد اقتربت، وسميت بذلك لقربها، إذ كل ما هو آت قريب^٤.

١ - الأعلى: ١٦ - ١٧

٢ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٩٢١.

٣ - غافر: ١٨

٤ - الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، ج ٣/ص ٢٩٦، الناشر: دار الجيل الجديد - بيروت

٣-سمى الله تعالى يوم القيامة (بيوم البعث).

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّا كُنَّا عَنْكُمْ غَافِرِينَ﴾^١. وسماه الله تعالى بيوم البعث لما يقع فيه من إحياء للموتى وخروجهم من قبورهم للحساب .

٤-سمى الله تعالى اليوم الآخر (بيوم الجمع).

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَنُنْزِلَنَّ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنْزِلُ يَوْمَ الْجُمُعِ لَارِيبَ فِيهِ﴾^٢. يوم الجمع هو: يوم القيامة، يجمع الله فيه بين الأولين والآخرين، والإنس والجن، وقيل هو يوم يجمع الله فيه بين العامل والعمل، وقيل يجمع الله فيه بين الأرواح والأجساد بعد الموت، وقيل يجمع بين الظالم والمظلوم، وقيل يجمع بين كل نبي وأمة^٣. وكل هذا سوف يحصل يوم القيامة.

٥-وسمى الله -تعالى- اليوم الآخر (بيوم الحساب).

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾^٤.

الطبعة: العاشرة - ١٤١٣ هـ، عدد الأجزاء: ثلاثة. وانظر السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٧٣٥.

١ - الروم: ٥٦

٢ - الشورى: ٧

٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢١/ص ٥٠٣. وانظر ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، ج ٧/ص ١٩١. وانظر النعماني، أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني، اللباب في علوم الكتاب، ج ١٧/ص ١٦٨، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، عدد الأجزاء: ٢٠.

٤ - غافر: ٢٧

وسمي بيوم الحساب لأن الله سبحانه يعدد على الخلق أعمالهم، من إحسان وإساءة، ويعدد عليهم نعمه، ثم يقابل بعضهم ببعض^١، وقيل في سبب التسمية أيضا: توقيف الله عباده قبل الانصراف من المحشر على أعمالهم، خيرا كانت أو شرا^٢.

٦- وسمي اليوم الآخر (بيوم التغابن).

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾^٣. وسمي يوم القيامة بيوم التغابن لأنه غبن فيه أهل الجنة أهل النار، أي أن أهل الجنة أخذوا الجنة، وأخذ أهل النار النار على طريق المبادلة، فوقع الغبن لأجل مبادلتهم الخير بالشر، والجيد بالردىء^٤.

٧- وقيل فيه بأنه (يوم التلاق). قَالَ تَعَالَى: ﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾^٥. قال ابن عباس رحمه الله في معنى يوم التلاق: يوم يلتقي أهل السماء وأهل الأرض، وقيل يلتقي فيه الخلق والخالق^٦.

٨- وسمي الله سبحانه يوم القيامة (بيوم التتاد).

^١ - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، ص ٢٧١، تحقيق ودراسة: الدكتور: الصادق بن محمد بن إبراهيم، الناشر: مكتبة دار المنهاج للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٢٥ هـ، عدد الأجزاء: ١.

^٢ - السلطان، أبو محمد عبد العزيز بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد المحسن، مختصر الأسئلة والأجوبة الأصولية على العقيدة الواسطية، ص ١١٤، الثانية عشر، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م، عدد الأجزاء: ١.

^٣ - التغابن: ٩

^٤ - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٨/ص ١٣٦.

^٥ - غافر: ١٥

^٦ - الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ج ٨/ص ٢٧٠، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ١٠.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَقَوْمِ إِنَّكُمْ إِذْ خَافُوا عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّارِ﴾^١. قيل في سبب تسميته بيوم التناد، ينادي المنادي بالشقاوة والسعادة، إلا أن فلان بن فلان سعد سعادة لا يشقى بعدها أبداً، إلا أن فلان بن فلان شقي شقاوة لا يسعد بعدها أبداً، وينادي الناس بعضهم بعضاً، وينادي أصحاب الأعراف، وأهل الجنة أهل النار، وأهل النار أهل الجنة، وينادي حين يذبح الموت: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت، وينادي كل قوم بأعمالهم^٢.

٩- وسمى الله عز وجل اليوم الآخر (بالحاقة).

قَالَ تَعَالَى: ﴿الْحَاقَّةُ ۝١ مَا الْحَاقَّةُ ۝٢ وَمَا أَذْرَبَكُمْ مَا الْحَاقَّةُ﴾^٣. سميت الآخرة بالحاقة: لأنها حقت فلا كاذبة لها، وفيها حواق الأمور وحقائقها، وفيها يحق الجزاء على الأعمال، إما الثواب أو العقاب، وقيل: لأنها أحقت لكل عامل عمله، وسميت بذلك لأنها أحقت لأقوام الجنة، ولأقوام النار^٤.

١٠- سمي اليوم الآخر (بيوم الحسرة).

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^٥. سمي بيوم الحسرة لأن الكافر يوم القيامة يتحسر ، ويندم ندامة تتقطع منها القلوب، وتتصدع منها الأفئدة، يتحسر في ذلك

^١ - غافر: ٣٢

^٢ - المرجع السابق، ج ٨/ص ٢٧٤.

^٣ - الحاقة: ١ - ٣

^٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٩/ص ٤٧. الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، ج ١٠/ص ٢٥، تحقيق: الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٨ هـ. وانظر القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، ص ٢٧٥.

^٥ - مريم: ٣٩

اليوم الكافر على كفره ، والظالم على ظلمه، والمسيء على إساءته، ويتحسر الخاسر عندما يفوته رضا الله وجنته، وعندما يرى استحقاق النار وعذابها كذلك تقع الحسرة في قلبه^١.

١١- سمي اليوم الآخر (بيوم الخلود).

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾^٢. سماه الله عز وجل بيوم الخلود لأنه لا زوال له ولا موت، بل هو دائم أبداً^٣، وفي ذلك يقول النبي -صلى الله عليه وسلم-: (إِذَا صَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ إِلَى النَّارِ جِيءَ بِالْمَوْتِ حَتَّى يُجْعَلَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، ثُمَّ يُدْبَحُ ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ بِلَا مَوْتٍ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ بِلَا مَوْتٍ فَيَزِدَادُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرَحًا إِلَى فَرَحِهِمْ وَيَزِدَادُ أَهْلُ النَّارِ حُزْنًا عَلَى حُزْنِهِمْ)^٤.

١٢- سمي اليوم الآخر (بيوم الخروج)

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾^٥. سمي يوم الخروج: لخروج الناس فيه من قبورهم للبعث^٦.

١٣- سمي اليوم الآخر (بيوم الدين).

^١ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٦/ص ٨٨. وانظر السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٤٩٣.

^٢ - ق: ٣٤

^٣ - الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، فتح القدير، ج ٥/ص ٧٨، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب - دمشق، بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٤ هـ، عدد الأجزاء ٦.

^٤ - صحيح البخاري، ج ٨/ص ١١٣، حديث رقم ٦٥٤٨، باب صفة الجنة.

^٥ - ق: ٤٢

^٦ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في آي تأويل القرآن، ج ٢٦/ص ١٨٣.

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ﴾^١، وَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾^٢، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ﴾^{١٥} وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ^{١٦} وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ^{١٧} ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ^{١٨} يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ^٢، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ -رحمه الله-: (يوم الدين: هو يوم الحساب للخالق وهو يوم القيامة، يدينهم بأعمالهم، إن خيرا فخير، وإن شرا فشر، إلا من عفا عنه).^٤

١٤- سمي اليوم الآخر (بالساعة)

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيُتْجَزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾^٥، يراد بالساعة أول ساعة من الآخرة، وقيل: هي عبارة عن آخر ساعات الدنيا، وقيل: الساعة عبارة عن انقراض الدنيا.^٦

١٥- سمي اليوم الآخر (بالصاخة)

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَةُ﴾^{٣٣} يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ^{٣٤} وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ^{٣٥} وَصَحْبِهِ وَبَنِيهِ^{٣٦} لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُنَبِّئُهُ^١، الصاخة هي: صيحة القيامة لأنها تصخ الأذان، والأسماع، أي تصمها، وقيل هي نفخة الصور في يوم القيامة.^٢

^١ - الانفطار: ١٥.

^٢ - الشعراء: ٨٢.

^٣ - الانفطار: ١٥ - ١٩.

^٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١/ص ١٥٦.

^٥ - طه: ١٥.

^٦ - بن عاشور التونسي، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»، ج ٧/ص ٢٢٤، الناشر: الدار التونسية للنشر - تونس سنة النشر:

١٩٨٤، عدد الأجزاء: ٣٠ (والجزء رقم ٨ في قسمين).

١٦- سمي اليوم الآخر (بالطامة).

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾^٣. الطامة: معناها الغالبة، من قولك طم الشيء إذا علا وغلب،

ولما كانت تغلب كل شيء، كان لها هذا الاسم حقيقة دون كل شيء، وقال الحسن: الطامة

النفخة الثانية، وقيل: حين يساق أهل النار إلى النار^٤، وقيل: هي التي تطم على كل هائلة من

الأمر، فتغمر ما سواها بعظم هولها^٥.

١٧- وسمى الله عز وجل اليوم الآخر (بالغاشية).

قَالَ تَعَالَى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾^٦، سميت بالغاشية: لأنها تغشى الناس بالأهوال، وقيل: النار

تغشى وجوه الكفار بغلظة، وقيل: تغشى الناس بعذابها وعقابها^٧.

١ - عبس: ٣٣ - ٣٧

٢ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ١٢٤. انظر: مقاتل بن سليمان، أبو الحسن، تفسير مقاتل، ج ٤/ص ٥٩٢، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤٢٣ هـ. انظر السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم، بحر العلوم، ج ٣/ص ٥٤٩، ضمن خدمة مقارنة التفاسير.

٣ - النازعات: ٣٤

٤ - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، ص ٥٦٧.

٥ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٥٤٩.

٦ - الغاشية: ١

٧ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٣٧٩. وانظر النيسابوري، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ص ١١٩٦، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، دار النشر: دار القلم، الدار الشامية - دمشق، بيروت الطبعة: الأولى، ١٤١٥ هـ، عدد الأجزاء: ١. وانظر ابن فورك، محمد بن الحسن الأنصاري الأصبهاني، تفسير ابن فورك من أول سورة "المؤمنون" - آخر سورة "السجدة"، ج ٣/ص ٢٠٥، تحقيق: علل عبد القادر

١٨- وسمي اليوم الآخر (بيوم الفصل).

قَالَ تَعَالَى: ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾^١، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾^٢، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأُولَىٰ ﴾^٣، وسمي بيوم الفصل لأن الله، يفصل فيه بين الأولين والآخرين بأعمالهم، وقيل: يفصل فيه بين المحسن والمسيء بالجزاء بالثواب والعقاب، وقيل: يوم القضاء.^٤

١٩- وسماه الله تعالى، (بالقارعة). قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴾^٥، سميت بالقارعة لأنها تفرع

القلوب بأهوالها، وقيل: بأن الله يفرع أعداءه بالعذاب، وقيل: يفرع الخلق هولها.^٦

٢٠- وسمي اليوم الآخر (بيوم الوعيد).

بندويش، الناشر: جامعة أم القرى - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى: ١٤٣٠ - ٢٠٠٩ م، عدد الأجزاء

١.

١ - الصافات: ٢١

٢ - الدخان: ٤٠

٣ - المرسلات: ٣٨

٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن،

ج ٢٤/ص ١٥٧، تفسير مقاتل ج ٣/ص ٢٦٠، تفسير ابن فورك ج ٢/ص ٢١٧

٥ - القارعة: ٣

٦ - مقاتل، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، ج ٤/٤٢١. انظر

الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٥٧٤. وانظر القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، ص ٥٤٩.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾^١، وقيل في تسميته بيوم الوعيد هو أن الباري سبحانه أمر ونهى ووعد وأوعد فهو أيضاً يوم الوعد، والوعد للنعيم، والوعيد للعذاب الأليم، وحقيقة الوعيد هو الخبر عن العقوبة عند المخالفة، والوعد الخبر عن المثوبة عند الطاعة^٢.

ثانياً: ترسيخ الإيمان باليوم الآخر في القرآن المكي، بذكر الأشراف والعلامات الكبرى التي توحى بقرينه.

١- خروج الشمس من مغربها

قَالَ تَعَالَى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْظُرُوا إِنَّا مُنْظَرُونَ﴾^٣، عن أبي هريرة؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها؛ فإذا رآها الناس؛ آمن من عليها؛ فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل)^٤.

٢- الدخان: قَالَ تَعَالَى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانٍ مُبِينٍ﴾^٥، قَالَ النبي صلى الله عليه وسلم- عن أشراف الساعة: (إِنَّهَا لَنْ تَقُومَ حَتَّى تَرَوْنَ قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ - فَذَكَرَ - الدُّخَانَ، وَالدَّجَالَ، وَالدَّابَّةَ، وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَنُزُولَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

١ - ق: ٢٠

٢ - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، ص ٥٦٨.

٣ - الأنعام: ١٥٨.

٤ - انظر صحيح البخاري، باب "لا ينفع نفساً إيمانها"، ج ٦/ص ٥٨، حديث رقم ٤٦٣٥. وورد برويات أخرى.

٥ - الدخان: ١٠.

وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ، وَثَلَاثَةَ خُسُوفٍ: خَسَفٌ بِالشَّرْقِ، وَخَسَفٌ بِالمَغْرِبِ، وَخَسَفٌ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ،
وَأَخْرَ ذَلِكَ نَارًا تَخْرُجُ مِنَ الْيَمَنِ، تَطْرُدُ النَّاسَ إِلَى مَحْشَرِهِمْ^١. وروى عن علي وابن عمر وأبي
هريرة وابن عباس وابن أبي مليكة والحسن أن الدخان يكون في آخر الزمان ويملاً ما بين السماء
والأرض^٢، وهو معنى قوله تعالى ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾^٣. وقال ابن مسعود في
هذه الآية: إنه ما أصاب قريشاً من القحط والجهد حتى جعل الرجل يرى بينه وبين السماء كهياة
الدخان من الجهد حتى أكلوا العظام.^٤

٣- دابة الأرض. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا
لَا يُوقِنُونَ﴾^٥. عن عبد الله بن عمرو، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم - يقول: (إِنَّ
أَوَّلَ الْآيَاتِ خُرُوجًا، طُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَخُرُوجَ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضُحًى، وَأَيُّهُمَا مَا كَانَتْ
قَبْلَ صَاحِبَتَيْهَا، فَأَلْخَرَى عَلَى إِثْرِهَا قَرِيْبًا).^٦

٤- نزول نبي الله عيسى عليه السلام^٧. ينزل بين مهروذتين

٥- خروج يأجوج ومأجوج. قَالَ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُجِّحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ
﴾^١. وقد بين النبي - صلى الله عليه وسلم - من هم يأجوج ومأجوج للصحابه - رضي الله عنهم -

^١ - انظر صحيح مسلم، ج ٤/ص ٢٢٢٥، حديث رقم ٢٩٠١.

^٢ - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، التذكرة بأحوال
الموتى وأمر الآخرة ص ١٢٦٥.

^٣ - الدخان: ١٠٦

^٤ - المرجع السابق نفس ص ١٢٦٥.

^٥ - النمل: ٨٢

^٦ - صحيح مسلم، ج ٤/ص ٢٢٦٠، حديث رقم ٢٩٤١، باب في خروج الدجال ومكته في الأرض

^٧ - قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَزَالُ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ النساء: ١٥٩، وهي آية مدنية.

قَالَ حُذَيْفَةُ: (قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ؟ قَالَ: " يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ أُمَّمٌ، كُلُّ أُمَّةٍ أَرْبَعُ مِائَةِ أَلْفٍ، لَا يَمُوتُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ حَتَّى يَرَى أَلْفَ عَيْنٍ تَطْرِفُ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ صُلْبِهِ، وَهُمْ وَلَدُ آدَمَ، فَيَسِيرُونَ إِلَى خَرَابِ الدُّنْيَا، يَكُونُ مُقَدِّمَتُهُمْ بِالشَّامِ ، وَسَاقَتُهُمْ بِالْعِرَاقِ، فَيَمُرُونَ بِأَنْهَارِ الدُّنْيَا، فَيَشْرَبُونَ الْفُرَاتَ وَالْدَّجْلَةَ ، وَبُحَيْرَةَ الطَّبْرِيةِ ، حَتَّى يَأْتُوا بَيْتَ الْمُقَدَّسِ، فَيَقُولُونَ قَدْ قَتَلْنَا أَهْلَ الدُّنْيَا فَقَاتِلُوا مَنْ فِي السَّمَاءِ، فَيَرْمُونَ بِالنُّشَابِ إِلَى السَّمَاءِ، فَتَرْجِعُ نُشَابُهُمْ مُحَضَّبَةً بِاللَّهِم، فَيَقُولُونَ: قَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي السَّمَاءِ، وَعِيسَى وَالْمُسْلِمُونَ بِجَبَلِ طُورِ سِنِينَ، فَيُوجِي اللَّهُ جَلَّ جَلَّالُهُ إِلَى عِيسَى: أَنْ أْخْرِزْ عِبَادِي بِالطُّورِ وَمَا يَلِي أَيْلَةً ثُمَّ إِنَّ عِيسَى يُرْفَعُ رَأْسُهُ إِلَى السَّمَاءِ ، وَيُؤْمِنُ الْمُسْلِمُونَ ، فَيَبْعَثُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ دَابَّةً يَقَالُ لَهَا النَّعْفُ، تَدْخُلُ مِنْ مَخَارِجِهِمْ ، فَيَصْنَحُونَ مَوْتَى مِنْ حَاقِّ الشَّامِ إِلَى حَاقِّ الْعِرَاقِ، حَتَّى تَنْتِنَ الْأَرْضُ مِنْ جِيفِهِمْ ، وَيَأْمُرُ اللَّهُ السَّمَاءَ فَتُمْطِرُ كَأَفْوَاهِ الْقَرِيبِ، فَتَغْسِلُ الْأَرْضَ مِنْ جِيفِهِمْ وَنَسَبِهِمْ) ٢.

ثالثاً: ترسيخ الإيمان باليوم الآخر في القرآن المكي، بذكر أهوال يوم القيامة.

١- انفطار السماء، ونثر الكواكب، وتفجير البحار، وبعثرة القبور.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝ (١) وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ ۝ (٢) وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِرَتْ ۝ (٣) وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ ۝ (٤)﴾ ٣.

١ - الأنبياء: ٩٦

٢ - الداني، عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو، السنن الواردة في الفتن وغوائلها والساعة وأشراطها، ج ٥/ص ١٠٨٩، تحقيق: د. رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤١٦، عدد الأجزاء: ٦

الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٦/ص ٣٩٧. الحديث صحيح لغيره حسب تصنيف برنامج جوامع الكلم رقم الحديث ٢٢٧٠٩، عزو ١٦: ٣٩٧، شواهد ٦٤، تخريج ٣.

٣ - الانفطار: ١ - ٤

إذا السماء انفطرت: أي انشقت، وإذا الكواكب انتثرت: أي تساقطت، وإذا البحار فجرت، يقال: فجرت بعضها بعضاً، وفجر مالحها في عذبتها وصارت بحراً واحداً، وقيل: ذهب ماؤها، وإذا القبور بعثت: أي أثيرت، فاستخرج من فيها من الموتى أحياء، وقيل: بعثت، أي بعث ما فيها^١.

٢- تطمس النجوم، وتفرج السماء، وتتسف الجبال.

قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۖ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ ۖ﴾^٢، النجوم طمست: أي ذهب نورها، كما يطمس الأثر حتى يذهب، أو كطمس الكتاب حتى لا يبقى له أثر، وإذا السماء فرجت أي فتحت، وقيل: تشققت، وصدعت، وإذا الجبال نسفت: أي من أصلها فكانت هباء منبثاً، وذهبت بالكلية، وسويت بالأرض^٣.

٣- تكور السماء، وتسير الجبال، وتعطل العشار، وتسجر البحار .

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۖ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۖ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ۖ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۖ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۖ﴾^٤، إذا الشمس كورت: أي ذهب ضوءها، أو أظلمت، وإذا النجوم انكدرت: أي انتثرت ووقعت على الأرض، وإذا العشار عطلت: أي تركت وأهملت من

١ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٤/ص ٢١٨، أنظر النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ج ٣/ص ٦١٠، انظر الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، ج ٥/ص ٥٥٩.

٢ - المرسلات: ٨ - ١٠

٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٤/ص ١٢٩، القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٩/ص ١٥٧.

٤ - التكويد: ١ - ٦

شدة هول القيامة، وإذا الوحوش حشرت: أي اختلطت، وإذا البحار سجرت: صارت بحرا واحدا، أو نار تأجج^١.

٤- ترج الأرض رجاً، وتبس الجبال حتى لا يبقى لها أثر.

قَالَ تَعَالَى: ﴿خَافِضَةً رَافِعَةً ۚ﴾ (٢) إِذَا رَجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا ۚ (٤) وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۚ (٥) فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا ۚ (٦).

خافضة رافعة أي: خافضة لأناس في أسفل سافلين، رافعة لأناس في أعلى عليين، أو خفضت

بصوتها فأسمعت القريب، ورفعت فأسمعت البعيد، رجت الأرض رجاً: أي رجفت وتزلزلت،

وبست الجبال: أي سالت سيلا، أو هدت هدا، وفتت، حتى لم يبقى لها أثر^٣.

٥- يفر المرء من أعز الناس عليه من الأهل والأحبة، من شدة هول يوم القيامة وانشغال كل

امرئ بنفسه. وصف الله تعالى زلزلة الساعة بالعظيم وأمر الناس أن يتقوا ذلك اليوم^٤.

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ۚ (٢٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ۚ (٢٥) وَصَاحِبِهِ وَبَنِيهِ ۚ (٢٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ۚ (٢٧)﴾.

ثالثاً: الإيمان بالبعث من لوازم الإيمان باليوم الآخر، ولقد رسخ هذا في محكم القرآن المكي.

١ - الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي، معاني القرآن، ج ٣/ص ٢٣٩، تحقيق: أحمد يوسف النجاتي، محمد علي النجار، عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر الطبعة: الأولى. انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٢٣٧، تفسير الماوردي = النكت والعيون ج ٦/ص ٢١١-٢١٢

٢ - الواقعة: ٣ - ٦

٣ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٥/ص ٤٤٧، السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، عدد الأجزاء: ٦. انظر السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٨٣٢

٤ - قَالَ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُولُوا رَبِّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۚ (١) يَوْمَ تَرْوُنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۚ (٢)﴾ الحج: ١ - ٢

٥ - عبس: ٣٤ - ٣٧

١- إعادة الخلق بعد الموت كما خلّفوا أول مرة.

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾^١، كما بدأنا أول خلق: أي إعادتنا للخلق، مثل ابتدأنا لخلقهم، فكما ابتدأنا خلقهم، ولم يكونوا شيئاً، كذلك نعيدهم بعد موتهم^٢.

٢- النفخ في الصور^٣.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾^٤، و قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾^٥، و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنْ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾^{٥١}، قَالُوا يَبُولْنَا مِنْ بَعْثِنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ^{٥٢}، إِنَّ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ^٦، ينفخ في الصور مرتين الأولى، نفخة الموت والفرع، والثانية نفخة البعث والنشور، فإذا نفخ فيه خرجوا من الأجداث والقبور، ينسلون إلى الله عز وجل، للحضور بين يديه^٧.

١ - الأنبياء: ١٠٤

٢ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٥٣١

٣ - الصور: قرن ينفخ فيه. عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (الصُّورُ قَرْنٌ يُنْفَخُ فِيهِ)، سنن أبي داود، ج ٤/ص ٢٣٦، قال عنه الألباني حديث صحيح.

٤ - الزمر: ٦٨

٥ - النبأ: ١٨

٦ - يس: ٥١ - ٥٣

٧ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٠/ص ٥٣١، انظر السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٦٩٧، القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق، محاسن التأويل، ص ١٨٩، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ.

٣-الرجوع إلى الله تعالى.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^١ و قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾^٢، و قَالَ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾^٣ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ^٤، لرادك إلى معاد: أي إلى يوم القيامة، وقيل: إلى الجنة^٥، يؤكد الله تعالى على أن الخلق عائدون إليه يوم القيامة.

رابعاً: الإيمان باليوم الآخر مشتمل على الحساب والجزاء، وقد رسخ هذا في القرآن المكي.

١-الحساب يوم القيامة على الأعمال صغيرها وكبيرها.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾^٦ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ^٧، و قَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالْسَيِّئَةِ فَلَا يُجْزَىٰ الَّذِي كَسَبَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^٨،

٢-يوضع الميزان يوم القيامة لوزن أعمال العباد.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾^٩، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

^١ - القصص: ٨٥

^٢ - المؤمنون: ١١٥

^٣ - المؤمنون: ١٥ - ١٦

^٤ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٤/ص ٢٧٢.

ج ٤/ص ٢٧٢.

^٥ - الغاشية: ٢٥ - ٢٦

^٦ - القصص: ٨٤

^٧ - الأنبياء: ٤٧

﴿٨﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِعَابِدِنَا يَظْلِمُونَ ^١، توضع الموازين يوم

القيامة للقضاء بالحق بين الناس، وتوزن الحسنات بالسيئات، وقيل في الذي يوزن: الحسنات والسيئات،

أو الأعمال، أو الشخص نفسه يوضع في الميزان ^٢، والميزان الذي توزن فيه الأعمال، أو السيئات

والحسنات، يكون الحساب فيه على مثاقيل الذر من الأعمال ^٣.

خامساً: علم الساعة من مفاتيح الغيب التي لا يعلمها إلا الله تعالى، أتت الآيات المكية لترسخ هذا الأمر

في نفوس الناس حتى يعدوا العدة لهذا اليوم العظيم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا

تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْتَلُونَكُمْ كَأَنَّكَ حَفِيفٌ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ^٤، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ^٥، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ^٦ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ^٧﴾ إِلَى رَبِّكَ

مُنْهَاهَا ^٨. ثقلت الساعة على أهل الأرض أن يعرفوا وقتها ومجيئها، لخفائها عنهم، واستأثر الله

بعلمها، وأخبر الله بأن الساعة تأتي على غفلة لأنه لا يعلم وقت قيامها إلا الله تعالى ^٩.

^١ - الأعراف: ٨ - ٩

^٢ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون ج ٢/ص ٢٠١،

انظر السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٢٨٣. انظر الطبري،

محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ١٢/ص ٣١٠.

^٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي

القرآن، ج ١٨/ص ٤٥١، انظر السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان،

ص ٥٢٤.

^٤ - الأعراف: ١٨٧

^٥ - لقمان: ٣٤

^٦ - النازعات: ٤٢ - ٤٤

^٧ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي

القرآن، ج ١٣/ص ٢٩٥.

سادساً: رسخ في القرآن المكي بأن الساعة تأتي على حين غرة ليستعد الناس لمجيئها.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾^١، يخبر الله تعالى أن

الساعة آتية لا محال، أكاد أخفيها أنت بمعنى أريد، وقيل: أخفيها من نفسي، ولا أظهر عليها أحداً غيري، والمقصود بذلك أنه لا أحد يستطيع الوصول إلى علمها لا ملك مقرب ولا نبي مرسل^٢

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^٣، وهي الواردة في قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ

عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾^٤

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْعَتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاءِ

وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْنَةً يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^٥، أخبر

الله تعالى أن الساعة لا تأتي إلا فجأة، وعلى حين غفلة، ولا يشعر الخلق بمجيئها، أي لا تأتي

على حسب موعد معلوم للناس^٦.

١ - طه: ١٥

٢ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، ج ١٨/ ص ٢٨٥. انظر البغوي، البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ج ٣/ ص ٢٥٨، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ، عدد الأجزاء: ٥. الدر المنثور ج ٥/ ص ٥٦٣.

٣ - الأنعام: ٥٩

٤ - لقمان: ٣٤،

٥ - الأعراف: ١٨٧

٦ - الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله اليمني، فتح القدير، ج ٢/ ص ٣١١. انظر عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج ٥/ ص ٥٣٢، دار الفكر العربي - القاهرة.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن اليوم الآخر في نفوس الصحابة رضي الله عنهم-، وكيفية الاستفادة من هذه الآثار في الواقع المعاصر.

أولاً: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن اليوم الآخر في نفوس الصحابة رضي الله عنهم-.

إن للإيمان باليوم الآخر آثاراً عظيمة في نفوس، وحياة الصحابة رضي الله عنهم-، إذ إن حياتهم رضي الله عنهم- قد اختلفت بعد الإيمان بالله تعالى، ويلزم من الإيمان بالله الإيمان باليوم الآخر، فإن الذي استقر في نفسه أنه يوجد حياة أخرى بعد هذه الحياة، فإنه يعمل لها، وهم رضي الله عنهم- باعوا الغالي والنفيس في سبيل ربح الحياة الآخرة، فلقد سادت في حياتهم الفضائل، والأخلاق، والتضحية، ورسخ في أفئدتهم أن أي شيء يخسرونه في هذه الحياة الدنيا في سبيل الله، سوف يعوضون عنه في الآخرة، فعندما استقر الإيمان باليوم الآخر في الأفئدة - رضي الله عنهم- اطمأنت النفوس وسكنت واقتنعت بأمر الله وقضائه، وذلك نابع من استقرار اليقين في النفس بأن الله سوف يعوضهم عن كل ذلك في يوم الموقف العظيم، فتحملوا الابتلاء، والأذى من مشركي مكة، وصبروا واحتسبوا بعدما أن خسروا المال والأهل، وذاقوا أصناف الأذى العظيمة.

وقد امتثل الصحابة رضي الله عنهم- أمر الله تعالى عندما استقر في القلوب رقابة الله تعالى، والحساب على ذلك في الموقف العظيم.

وكانوا رضي الله عنهم- أصحاب بلاغة، وقرائح قوية في فهم اللغة العربية وفهم معانيها، وعندما تحدث القرآن المكي عن أهوال يوم القيامة، ويصور القرآن المكي بعض معالم أهوال يوم القيامة، من قبض الأرض وطي السماء، ودك الأرض ونسف الجبال وتفجير البحار وتسجيرها،

وموران السماء وانفطارها، وتكوين الشمس وخسوف القمر وتناثر النجوم، ويصور لنا القرآن المكي حال الكفار وذلّتهم وهوانهم وحسرتهم وبأسهم وإحباط أعمالهم، وتخاصم العابدين والمعبودين وتخاصم الأتباع وقادة الضلالة، وتخاصم الضعفاء والسادة وتخاصم الكافر وقرينه الشيطان، ومخاصمة الكافر أعضاءه وتخاصم الروح والجسد، والمراد بالحساب والجزاء، وعن مشهد الحساب، وهل يسأل الكفار؟ ولماذا يسألون؟ وحدثنا القرآن المكي عن اقتصاص المظالم بين الخلق، وكيف يكون الاقتصاص في يوم القيامة، وصور القرآن المكي حشر الكفار إلى النار، فكل هذا قد صقل حياتهم بكل ما فيها إلى طاعة الله تعالى.^١

ثانياً: كيفية الإفادة من آثار الإيمان باليوم الآخر في الواقع المعاصر.

أولاً: الاستقامة على أمر الله تعالى، عندما يستقر في نفوس الناس وصف الله تعالى اليوم الآخر في القرآن المكي بأسماء عديدة للتأكيد على أهمية الإيمان به، ولعظم هذا اليوم عند الله عز وجل، ولكل اسم منها معنى خاص ووقع في النفس مختلف عن الاسم الآخر، يصور القرآن المكي القيامة بصور شتى حتى يكون لها الآثار البالغة في سلوك الفرد، وفي جميع مناحي حياته، فمن آمن أن من أسماء اليوم الآخر القيامة، والأزفة، ويوم التتاد، ويوم البعث، ويوم التلاق، ويوم الجمع، ويوم الحساب، والحاقة، ويوم الحسرة، ويوم الخلود، ويوم الخروج، ويوم الدين، ويوم الساعة، والصاخة، والطامة الكبرى، والغاشية، والقارعة ويوم الوعيد، إلى غيرها من الأسماء، فيلزم منه إعداد العدة لهذا اليوم، بالعبادة، والبعد عن المعصية، والإخلاص لله تعالى في أمره كله، وتحقيق الأخلاق الفاضلة.

^١ - الصّلابي، الدكتور عليّ محمّد محمد، الوسيطية في القرآن، ص ٣٠٧-٣٠٨ بتصرف

ثانياً: الاستقامة على طاعة الله، عندما يرسخ في النفس الإيمان باليوم الآخر، ومن لوازمه الإيمان بأشراط الساعة، والعلامات التي توحى بقربه، ومنها: طلوع الشمس من مغربها والتوبة حين إذ مردودة، وخروج الدجال لبث الفتن في الأرض، ونزول نبي الله عيسى -عليه السلام-، وخروج يأجوج ومأجوج، والدخان، وخروج دابة الأرض التي تكلم الناس وتصفهم بالإيمان أو بالكفر، وغيرها من العلامات، فإن هذا كله ليدعو المرء إلى امتثال أمر الله تعالى، وأمر رسوله - صلى الله عليه وسلم - فبذلك تظهر الآثار الفاضلة في سلوك الناس أفراداً وجماعات.

ثالثاً: الاستقامة على طاعة الله، فمن آمن بأن اليوم الآخر آت لا محالة، فيلزم من ذلك الإيمان والنظر في أهوال يوم القيامة المثبتة في القرآن المكي، ومنها انفطار السماء، ونثر الكواكب وتفجير البحار، وبعثرة القبور، وطمس النجوم، وفرج السماء، ونسف الجبال، وتكور السماء، وتسير الجبال، وتعطل العشار، وتسجر البحار، وترج الأرض رجا، وتبس الجبال بسا حتى لا يبقى لها أثر يرى، فبعد الوقوف على هذه الأهوال العظيمة يجب أن يرى أثر الإيمان بها في حياة الفرد وسلوكه، والإفادة من حياة الصحابة -رضي الله عنهم- فلقد تأثروا بهذا حتى ظهر جلياً في حياتهم، فسادوا وأفادوا، قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فَأَيُّنَ أَنَا؟ قَالَ: «فِي الْجَنَّةِ فَأَلْقَى تَمَرَاتٍ فِي يَدِهِ، ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ»^١.

رابعاً: الإيمان بالبعث من لوازم الإيمان باليوم الآخر، والبعث يتضمن: إعادة الخلق كما خلقوا أول مرة، والنفخ في الصور، والرجوع إلى الله تعالى، والخروج من القبور، فمن رسخ هذا في فؤاده

^١ - انظر صحيح البخاري، باب غزوة أحد، ج ٥/ص ٩٥، حديث رقم ٤٠٤٦.

وجب عليه أن يعد العدة للقاءه، وأن يرى أثر ذلك في حياته. قال ابن عباس، سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّكُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ حُفَاةً عُرَاةً مُشَاءَةً غُرْلًا»^١.

خامساً: الإيمان باليوم الآخر مشتمل على الحساب والجزاء إما بالجنة أو بالنار حسب العمل المقدم في الحياة الدنيا، والحساب يوم القيامة على الأعمال صغيرة كانت أو كبيرة، ويوضع الميزان يوم القيامة لوزن أعمال العبد، فماذا أعد العبد لنفسه بعد أن آمن بكل هذه الأفعال يوم القيامة، فهذا كله حري بأن يجعل العبد مستقيماً على صراط الله تعالى.

سادساً: الاستقامة على أمر الله تعالى، بالنظر إلى أن الساعة لا يعلم وقتها إلا الله تعالى، فيلزم من ذلك الاستعداد للقاء الله تعالى، وتقديم الأعمال التي ترحح المرء عن النار وتدخله الجنة.

سابعاً: لقد رسخ في القرآن المكي بأن الساعة تأتي بغتة، وهذا حري بأن يجعل من آمن بها مستعداً كل الاستعداد للموقف العظيم بين يدي الله عز وجل، عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَتَى السَّاعَةُ قَائِمَةٌ؟ قَالَ: «وَيْلَكَ، وَمَا أَعَدَدْتُ لَهَا» قَالَ: مَا أَعَدَدْتُ لَهَا إِلَّا أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، قَالَ: «إِنَّكَ مَعَ مَنْ أَحَبَّنَا» فَقُلْنَا: وَنَحْنُ كَذَلِكَ؟ قَالَ: «نَعَمْ»^٢.

^١ -انظر صحيح البخاري، باب كيف الحشر، ج/ص ١٠٩، حديث رقم ٦٥٢٤.

^٢ -انظر صحيح البخاري، باب في قول ويلك، ج/ص ٣٩، حديث رقم ٦١٦٧.

المبحث الثالث: وصف الجنة في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، وفيه تمهيد و ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الجنة لغةً واصطلاحاً.

المطلب الثاني: اسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان بالجنة .

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن الجنة في نفوس الصحابة -رضي الله

عنهم -، وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر .

تمهيد:

خلق الله تعالى الجن والإنس لعبادته وحده لا شريك له، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^١، فالهدف الوحيد، والأسمى من وجود بني آدم على وجه الأرض هو عبادة الله وحده لا شريك له، و خلق الإنسان في كبد، وكدر، وقهر ابن آدم في الحياة الدنيا بالمرض، والفقر، والموت، فهذه حياة فانية مهما بلغ نعيمها فإنه منقوص، ومن عدل الله تعالى أنه وعد المحسن أن يكافيه، والله تعالى كريم ، والكريم إذا أعطى، أعطى بسخاء غير منقطع، لأجل ذلك خلق الله تعالى الجنة، فكان من عدل الله مكافأة أهل الإيمان بالجنة ونعيمها^٢، ولا يكون دخولها إلا بفضل الله تعالى كما ثبت في صحيح السنة.

ويقيناً أن السعادة التي تقع في قلب المؤمن عندما يساق إلى جنات الخلد معززا مكرما، لا تقدر. حتى إذا وصلوا إليها فتحت أبوابها، واستقبلتهم الملائكة ترحب بمن أطاع الله تعالى وامتثل أمره، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَسَيَقَ الَّذِينَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾^٣، أي طابت، وصلحت أعمالكم، وأقوالكم.

١ - الذاريات: ٥٦

٢ - الزحيلي، وهبة بن مصطفى، التفسير الوسيط ج ٢/ص ١٨٦٥، دار الفكر، دمشق، الطبعة : الأولى -

١٤٢٢ هـ، عدد الأجزاء : ٣

٣ - الزمر: ٧٣

المبحث الثالث: وصف الجنة في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة.

المطلب الأول: تعريف الجنة لغةً واصطلاحاً.

أولاً: تعريف الجنة لغة : مشتقة كلمة جنة من مادة جنن التي هي بمعنى الستر، ولذلك سمي الجن جناً لاستتارهم واختفائهم، كما سمي الجنين جنيناً لاستتاره في بطن أمه، ومنه جنون الليل أي اشتداد ظلمته وستره لما فيه^١، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ^٢، وَالْجَنَانُ الْقَلْبُ، لَأَنَّهُ مُسْتَوْرٌ عَنِ الْحَاسَةِ. وَالْمَجْنُونُ: التَّرْسُ الَّذِي يَجْنُ صَاحِبُهُ، وَفِي الْحَدِيثِ (وَالصَّوْمُ جَنَّةٌ)^٣، وَالصَّائِمُ يَسْتَتِرُ بِصَيَامِهِ وَيُقِيهِ صَيَامَهُ وَيَسْتَرُهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿اتَّخِذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً^٤، أَيِ يَسْتَتِرُونَ بِأَيْمَانِهِمْ حَتَّى يَصِلُوا إِلَى أَهْدَافِهِمْ.

والجنة كل بستان ذي شجر، يستر بأشجاره وجه الأرض، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ^٥ آيَةً جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ^٦، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةً جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ^٦ والمقصود بالجنان في الآيات البساتين، وسمي البستان جنة لأنه يغطي وجه الأرض^٧،

^١ - ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين، لسان العرب ج ١٣/ص ٩٢ فصل الجيم.

^٢ - الأنعام: ٧٦

^٣ - صحيح البخاري، ج ٣/ص ٢٤، باب فضل الصوم، حديث رقم ١٨٩٤، وانظر صحيح مسلم ج ٢/ص ٨٠٦، باب فضل الصوم، حديث رقم ١١٥١.

^٤ - المجادلة: ١٦

^٥ - سبأ: ١٥

^٦ - سبأ: ١٥

^٧ - مجمع اللغة العربية بالقاهرة المعجم الوسيط، ج ١/ص ١٤١

وعلى ذلك حمل قول الشاعر: كَأَنَّ عَيْنِي فِي عَرْبِي مُقَنَّلَةٌ مِنَ النَّوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةَ سُحُقًا^١.

وسبب تسمية الجنة بهذا الاسم^٢: يتضح فيما يلي :

أولاً: تشبيهاً بالجنة في الأرض، البستان، مع مراعاة الفرق والعظم بين جنة الأرض، وجنة السماء، إذ ليس في جنات الدنيا مهما عظمت مما في جنة الخلد إلا مشابهة الاسم، كما يقول ابن عباس -رحمه الله-.

ثانياً: سميت الجنة بهذا الاسم لأن نعيمها مستور عن العباد في الحياة الدنيا، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ

نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^٣.

ثالثاً: قيل لأن الجزاء قد أخفي عن العامل العابد، قَالَ تَعَالَى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ

رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾^٤، أخفوا العمل فأخفي لهم الجزاء.

وفي لفظ الجنة بصيغة الجمع يقول ابن عباس رضي الله عنهما:- قيل جنات لكون الجنان

سبعاً: جنة الفردوس، وجنة عدن، وجنة النعيم، ودار الخلد، وجنة المأوى، ودار السلام، وعليين^٥.

^١ - من قصيدة بعنوان "إِنَّ الْخَلِيطَ أَجْدُ الْبَيْنِ، فانفرقا" انظر الموسوعة العالمية للشعر العربي،

<http://www.adab.com/modules.php?name=Sh3er&doWhat=shqas&qid=19475>

^٢ - الخضيرى، عبد الكريم، دروس الشيخ عبد الكريم، ج ٢/ص ٤.

^٣ - السجدة: ١٧

^٤ - السجدة: ١٦

^٥ - الأبياري، إبراهيم بن إسماعيل، الموسوعة القرآنية، ج ٨/ص ١١١، مؤسسة سجل العرب، الطبعة: ١٤٠٥

هـ، عدد الأجزاء ١١، الأصفهانى، أبو القاسم الحسين بن محمد الراغب، المفردات في غريب القرآن،

ج ١/ص ٢٠٤.

ثانياً: الجنة اصطلاحاً: هي الجزاء العظيم، والثواب الجزيل، الذي أعده الله لأوليائه وأهل طاعته، وهي نعيم كامل لا يشوبه نقص، ولا يعكر صفوه كدر، وما حدثنا الله به عنها، وما أخبرنا به الرسول - صلى الله عليه وسلم - يحير العقل ويذهله، لأن تصور عظمة ذلك النعيم يعجز العقل عن إدراكه واستيعابه^١، وفي ذلك روى النبي صلى الله عليه وسلم - عن رب العزة في الحديث القدسي: (أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، ثم قال: اقرؤوا إن شئتم ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^٢).^٣

وقيل: بأنها هي دار النعيم في الآخرة التي أعدها الله تعالى لعباده المؤمنين المتقين، الذين آمنوا بالله، وبما أوجب عليهم، وقاموا بطاعة الله ورسوله، المشتمة على أصناف النعيم، والبهجة، والسرور.^٤ وفي هذا التعريف زيادة بيان عن التعريف الأول إذ وضح فيه بأنها دار استقرار في الآخرة، أعدت للصالحين المؤمنين بالله العاملين ما أوجب الله تعالى عليهم. أما الإيمان بالجنة:

^١ - الأشقر، عمر بن سليمان بن عبد الله العتيبي، الجنة والنار، ص ١١٧، دار النفائس للنشر والتوزيع، الأردن، الطبعة: السابعة، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م، عدد الصفحات ٢٦٧. وانظر العثيمين، محمد بن صالح بن محمد، نبذة في العقيدة الإسلامية (مطبوع ضمن كتاب الصيد الثمين في رسائل ابن عثيمين)، ص ٥٣، دار الثقة للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، الطبعة: الأولى، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م، عدد الصفحات ٦٧.

^٢ - السجدة: ١٧

^٣ - صحيح البخاري، ج ٤/ص ١١٨، باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة، حديث رقم ٣٢٤٤.

^٤ - آل عقدة، أبو عاصم هشام بن عبد القادر بن محمد، مختصر معارج القبول، ص ٢٦٠، مكتبة الكوثر - الرياض، الطبعة: الخامسة، ١٤١٨ هـ، عدد الأجزاء: ١. وانظر، حياة بن محمد بن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في الإيمان بالجنة والنار، ص ٤٧١، الناشر: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى ١٤٢٣ هـ/٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ٢

بتصرف

هو التصديق الجازم بوجودها، وأنها مخلوقة الآن، وأنها باقية ببقاء الله لها، لا تفنى أبداً، ويدخل في ذلك كل ما احتوت عليه هذه من النعيم.^١

^١ - الحكمي، حافظ بن أحمد بن علي الحكمي، أعلام السنة المنشورة، ج ١/ص ٧٠، بتصرف.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالجنة.

خلق الله تعالى العباد لعبادته وحده لا شريك له، وأعد للطائعين جنة عرضها كعرض السماء والأرض، أعدت للمتقين، هي سلعة الله الغالية، ومحط نظر كل صاحب إيمان وعقل، لأجلها بذل الموحدون المهج، والأعمار، والأموال، في سبيل الله، حتى ينالوا رضا الله تعالى، ويدخلوها، ذكرها الله تعالى في القرآن المكي بصور شتى، منها أن الله تعالى سماها بأسماء عديدة، وذكر النعيم الذي أعد لأصحابها، ودرجاتها، وذكر الله تعالى أبوابها، إلى غير ذلك من صفاتها التي تبهر عقل الإنسان.

أقف في هذا المبحث على أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان بالجنة، وذلك في جملة من النقاط التالية .

- عبر الله تعالى عن الجنة بأسماء عدة، لعظمتها، وللتأكيد على الانتباه لها، ولأهمية الإيمان بها، ولكل اسم منها معنى خاص ووقع مختلف عن الاسم الآخر .

أولاً: سمى الله تعالى الجنة (بدار السلام). قَالَ تَعَالَى: ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^١، و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^٢.

أعد الله تعالى، للمؤمنين جنة عنده، وهو وليهم، أعدها للذين يذكرون آياته سبحانه وتعالى، فيعتبرون بها، ويلتزمون بتوحيد الله تعالى، وبنبوة محمد -صلى الله عليه وسلم-، وقيل: دار السلام هي دار الله التي أعدها لأوليائه في الآخرة جزاءً لهم على ما قدموا في الحياة الدنيا تقريباً

^١ - الأنعام: ١٢٧

^٢ - يونس: ٢٥

إلى الله، والله هو والسلام والجنة داره؛ وقيل: هي دار السلام من الأمراض، والآفات، والخوف،
والهرم.^١

ثانياً: سمي الله تعالى الجنة (بجنة عدن). قَالَ تَعَالَى: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾^٢، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾^٣، جنات عدن أي إقامة، يُقال: عدن الرجل بالمكان إذا أقام فيه ولم يرتحل^٤، وهذا حال أهل الجنة خلود بلا خروج أو موت، ويؤيد هذا قول النبي -صلى الله عليه وسلم-: (يُؤْتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ، فَيُنَادِي مُنَادٍ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، فَيَسْرِعُونَ وَيَنْظُرُونَ، فَيَقُولُ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ، وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ، ثُمَّ يُنَادِي: يَا أَهْلَ النَّارِ، فَيَسْرِعُونَ وَيَنْظُرُونَ، فَيَقُولُ: وَهَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ، وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَاهُ، فَيَذْبَحُ ثُمَّ يَقُولُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ)^٥

^١ - البلخي، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي، تفسير مقاتل، ج ١/٥٨٨، المحقق: عبد الله محمود شحاته، الناشر: دار إحياء التراث - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤٢٣ هـ، عدد الأجزاء ٥، الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٥، ٩، ١٢/ص ٦٢، ٥٥٤، ١١٤. الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني، تفسير عبد الرزاق، ج ٢/ص ١٧٣.

^٢ - مريم: ٦١

^٣ - غافر: ٨

^٤ - السمعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد المروزي، تفسير السمعاني، ج ٣/ص ٣٠٢.

^٥ - صحيح البخاري ج ٦/ص ٩٣، الترمذي ج ٥/ص ٣١٥، ابن ماجه ج ٢/ص ١٤٤٧، بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد، مسند أحمد ج ١٠/ص ١٩٩، المحقق: شعيب الأرناؤوط، عادل مرشد، وآخرون، مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء ٤٥.

ثالثاً: سَمَى اللهُ تَعَالَى الْجَنَّةَ (بجَنَاتِ النِّعَمِ). قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ

النَّعِيمِ ۖ^١، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ -رَحِمَهُ اللهُ-: أَيُّ: يَتَنَعَّمُونَ فِيهَا بِأَنْوَاعِ الْمَلَذِّ وَالْمَسَارِّ، مِنَ الْمَأْكَلِ وَالْمُشَارِبِ، وَالْمَلَابِسِ وَالْمَسَاكِينِ، وَالْمَرَاكِبِ وَالنِّسَاءِ، وَالنَّضْرَةِ وَالسَّمَاعِ الَّذِي لَمْ يَخْطُرْ بِبَالِ أَحَدٍ، وَهُمْ فِي ذَلِكَ مُقِيمُونَ دَائِمًا فِيهَا، لَا يَظْعَنُونَ، وَلَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا.^٢

رابعاً: سَمَى اللهُ عَزَّ وَجَلَّ الْجَنَّةَ (بِدَارِ الْخُلْدِ). قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ

ۖ^٣، هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ نَعِيمَ الْجَنَّةِ دَائِمٌ لَا يَزُولُ، وَأَنَّ أَهْلَهَا فِيهَا بَاقُونَ، وَهَذَا دَائِمٌ لَهُمْ أَبَدًا.^٤

خامساً: سَمَى اللهُ عَزَّ وَجَلَّ الْجَنَّةَ (بِدَارِ الْمَقَامَةِ). قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ أَحْلَنَّا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَ فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَ فِيهَا لُغُوبٌ ۖ^٥، دَارُ الْمَقَامَةِ: هِيَ دَارُ الْإِقَامَةِ، الَّتِي لَا تَنْقَلِعُ عَنْهَا وَلَا تَحُولُ، مَعَ كَثْرَةِ النَّازِلِينَ، وَلَا شَيْءَ فِيهَا يَزُولُ فَيُؤْسَفُ عَلَيْهِ، فَكُلُّ شَيْءٍ فِيهَا قَائِمٌ غَيْرُ زَائِلٍ.^٦

سادساً: سَمَى اللهُ تَعَالَى الْجَنَّةَ (بِمَقْعَدِ صَدَقٍ). قَالَ تَعَالَى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْنَدٍ ۖ^٧، مَقْعَدُ صَدَقٍ: أَيُّ فِي مَجْلِسِ حَقٍّ لَا لُغْوٍ فِيهِ وَلَا تَأْتِيمٍ، أَوْ فِي أَرْضٍ كَرِيمَةٍ، وَالْمُرَادُ الْجَنَّةَ، وَقِيلَ: فِي مَجْلِسِ حَسَنِ.^٨

^١ - لقمان: ٨

^٢ - تفسير القرآن العظيم ج ٦/ص ٣٣٢

^٣ - الحجر: ٤٨

^٤ - الطبري ج ١٧/ص ١١١، القرطبي ج ١٠/ص ٣٤

^٥ - فاطر: ٣٥

^٦ - نظم الدرر ج ١٦/ص ٦٠، النكت والعيون الماوردي ج ٤/ص ٤٧٥

^٧ - القمر: ٥٥

سابعاً: سمي الله عز وجل الجنة (بالفردوس). قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^٢

والفردوس: اسم من أسماء الجنة، وقيل: أعلى الجنة، أو الجبل الذي تفجر منه أنهار الجنة، وهو البستان ذو الكرم^٣، وفي ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم: - (فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ - أَرَاهُ - فَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ)^٤. فهو واقع في وسط الجنة من حيث المكان، وأعلى الجنة من ناحية الارتفاع، ومنه تتفجر أنهار الجنة،

ثامناً: سمي الله عز وجل الجنة (بدار الحيوان). قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِئَلْ الدَّارِ الْآخِرَةِ لِهِيَ الْحَيَوَانُ﴾^٥، والمراد من قوله لهي الحيوان: أي أن الدار الآخرة فيها الحياة الدائمة التي لا زوال لها ولا انقطاع ولا موت معها^٦.

تاسعاً: سمي الله تعالى الجنة (بجنة المأوى). قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾^٧.

^١ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٢/ص ٣٧٧. بحر العلوم، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (المتوفى: ٣٧٣هـ) ج ٣/ص ٣٧٧.

^٢ - المؤمنون: ١١

^٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٩/ص ١٣، الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، الماوردي، ج ٤/ص ١٣

^٤ - صحيح البخاري ج ٤/ص ١٦/حديث رقم ٢٧٩٠، انظر سنن ابن ماجه ج ٢/ص ١٤٤٨

^٥ - العنكبوت: ٦٤

^٦ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٠/ص ٦٠ بتصرف

^٧ - النازعات: ٤١

أي هي مأواه ، ومنزله، ومسكنه، ومقره، ومرجعه يوم القيامة.^١

عاشراً: سمي الله عز وجل الجنة (بدار الخلد). قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾^٢، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾^٣، جنة الخلد هي بستان الخلد الذي يدوم نعيمه ولا يبديد، فيستقرون فيها دائماً أبداً، فلا يموتون ولا يهرمون.^٤

• ترسيخ الإيمان بالجنة في القرآن المكي بذكر النعيم الذي أعده الله -عز وجل- لأهل الجنة.

أولاً: وصفت الجنة في بداية عهد الدعوة المكي بأنها جنان، ودرجات كثيرة، وأنها الدار الآمنة، لباسهم من السندس والاستبرق، ويزوجون بالهور العين، ولهم فاكهة من ما تشتهي الأنفس، ولا يذوقون فيها الموت.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٥٣﴾ كَذَلِكَ زُوجْنَاَهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾ يَدْخُلُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ ءَامِنِينَ ﴿٥٥﴾ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ ﴿٥٦﴾، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ ﴿٥٦﴾ وَفَوْقَهُمْ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا

^١ - ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، ج ٨/ص ٣١٨، السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٩١٠

^٢ - الحجر: ٤٨

^٣ - الفرقان: ١٥

^٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٩/ص ٢٦٤، السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٥٧٩

^٥ - الدخان: ٥١ - ٥٦

كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^١، المراد إن الذين اتقوا الله بأداء طاعته، واجتتاب معاصيه في موضع إقامة، آمنين في ذلك الموضع مما كان يخاف منه في مقامات الدنيا من الأوصاب والعلل والأنصاب والأحزان. والجنات والعيون: هي المقام الأمين، من بساتين، وعيون الماء المطرد في أصول أشجار الجنة. ويلبسون من السندس، وهو ما رق من الديباج، والاستبرق: هو ما غلظ من الديباج. وهم في الجنة يقابل بعضهم بعضاً بالوجوه. ويكرمهم الله بزواج الحور العين^٢، وهن النقيات البياض. وفي وصفهن يقول النبي صلى الله عليه وسلم: (لِكُلِّ امْرِئٍ زَوْجَتَانِ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، يُرَى مُحُ سَوْقِهِنَّ مِنْ وَرَاءِ الْعِظْمِ وَاللَّحْمِ)^٣، وقيل: والحور: اللاتي يحار فيهن الطرف بادٍ مُحُ سَوْقِهِنَّ من وراء ثيابهن، ويرى الناظر وجهه في كبد إحداهن كالمرآة من رقة الجلد، وصفاء اللون.^٤ ومن نعم الله على أهل الجنة أنهم آمنين من الموت وكل مكروه. ثانياً: من أعظم النعيم الذي يعطاه الموحد في جنة الخلد النظر إلى وجه الله تعالى، كما ثبت ذلك في القرآن المكي.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ۖ (٢٢) إِلَيْنَا نَاظِرَةٌ ۚ﴾^٥، وجوه يومئذ ناصرة: أي حسنة، ومستبشرة، وناعمة، ومسرورة، إلى ربها ناظرة فيها ثلاثة أقوال: قيل: تنتظر إلى ربها يوم القيامة، وهذا الراجح لورود الأحاديث المؤيدة لذلك. وقيل: تنتظر ثواب ربها، وقيل: تنتظر أمر ربها^١.

^١ - المرسلات: ٤١ - ٤٣

^٢ - الحور العين: هن نساء أهل الجنة والحور جمع حوراء وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها. والعين جمع عينا وهي الواسعة العين

^٣ - صحيح البخاري ج ٤/ص ١١٩ حديث رقم ٣٢٥٤ باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة

^٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن،

ج ٢٢/ص ٥٠-٥٢ بتصرف

^٥ - القيامة: ٢٢ - ٢٣

وفي التأكيد على رؤية المؤمنين رب العزة ورد عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ، قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذْ طَلَعَ الْقَمَرُ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَاسْتَحْسَنَاهُ، فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ("هَلْ تُضَامُونَ فِي رُؤْيَا هَذَا الْقَمَرِ صَحَّوًا لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ؟") قَالَ: قُلْنَا: لَا. قَالَ: "هَكَذَا تَرَوْنَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَا، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ لَا يُغْلَبَ عَلَى رَكْعَتَيْنِ مِنْ قَبْلِ طُلُوعِ الْفَجْرِ، فَلْيَفْعَلْ")^٢.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ﴾^٣.

ورد بأن الحسنى هي الجنة، والزيادة النظر إلى وجه الله تعالى. وهذا قول أبي بكر الصديق، وحذيفة بن اليمان، وأبي موسى الأشعري.^٤

ثالثاً: عظم النعيم الذي أعده الله تعالى لأهل الجنة، وأن العقل في هذه الحياة الدنيا لا يستطيع أن يدرك عظمة ذلك. ١- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ﴾^٥

^١ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون الماوردي، ج ٦/ص ١٥٦-١٥٧

^٢ - الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي، رؤية الله، ص ١٩٤، تحقيق إبراهيم محمد العلي، أحمد فخري الرفاعي، الناشر: مكتبة المنار، الزرقاء - الأردن، ١٤١١هـ، عدد الصفحات ٣٥٩.

^٣ - يونس: ٢٦

^٤ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون الماوردي، ج ٢/ص ٤٣٢-٤٣٣

^٥ - السجدة: ١٧

أخبر الله تعالى عما أعد للموحدين وما لهم من النعيم، الذي لم تعلمه نفس، ولا بشر،^١ وفي ذلك ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال الله: (أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، فَأَقْرَأُوا إِنَّ سِلْسُلَتَكُمْ " فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ")^٢.

رابعاً: من رحمه الله تعالى بأهل الجنة أنهم لا يسمعون فيها إلا خيراً.

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾^٣ ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا﴾^٤ ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا﴾^٥ . لا يسمعون فيها لغواً: أي كلاماً لا غيا لا فائدة فيه، ولا ما يؤثم، فلا يسمعون فيها شتماً، ولا عيباً، ولا قولاً فيه معصية لله، أو قولاً مكدرًا، وسمعون فيها ذكر لله، وتحية، وكلام سرور، وبشارة، ومطابقة الأحاديث الحسنة بين الإخوان، وسماع خطاب الرحمن، والأصوات الشجية، من الحور والملائكة والولدان، والنغمات المطربة، والألغاز الرخيمة، لأن الدار، دار السلام، فليس فيها إلا السلام التام في جميع الوجوه^٦.

خامساً: أنعم الله على أهل الجنة بالخلود الأبدي.

^١ - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٤/ص ١٠٤، ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، ج ٦/ص ٣٦٦.

^٢ - صحيح البخاري ج ٤/ص ١١٨، باب ما جاء في صفة الجنة أنها مخلوقة حديث رقم ٣٢٤٤، صحيح مسلم ج ٤/ص ٢١٧٤، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، حديث رقم ٢٨٢٤، جامع الترمذي، ج ٤/ص ٢١٧٥.

^٣ - مريم: ٦٢

^٤ - الواقعة: ٢٥

^٥ - النبأ: ٣٥

^٦ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٤٩٦.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾^١، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولا﴾^٢، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوْلاً﴾^٣، يقرر الله تعالى في هذه الآيات الكريمات أن أهل الجنة إذا دخلوها فهم فيها خالدون غير مخرجين، فهم في نعيم دائم أبداً، غير منقطع، وهذا دليل على أن نعيم الجنة باقٍ لا يزول، والخلود في الجنة من تمام النعمة، وكذلك النعيم المطلق غير المنقوص، وغير المنقطع أبداً من النعم التي تفضل الله تعالى بها على أهل الجنة.^٤ وفي ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم: (يُنَادِي مُنَادٍ: إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصِحُّوا فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَشَبُّوا فَلَا تَهْرَمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَتَّعَمُوا فَلَا تَبْأَسُوا أَبَدًا).^٥

• وصف الله عز وجل حال أهل الجنة في القرآن المكي، ليتعظ الفطيين ويعمل لدار الخلد.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾^(١٣) وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ أَطْوَافُهَا نَدْبِلًا^(١٤) وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِمِائِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا^(١٥) قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُهَا وَقْدِيرًا^(١٦) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ رِزَاقُهَا زَنْجَبِيلًا^(١٧) عَيْنَا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا^(١٨) وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنُورًا^(١٩) وَإِذَا رَأَيْتَ نِعَمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا^(٢٠)

١ - الحجر: ٤٨

٢ - الفرقان: ١٦

٣ - الكهف: ١٠٨

٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١١١/١٧، ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، ج ٥/ص ٢٠٤، القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، ج ١/ص ٣٤. الشيرازي البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج ٣/ص ٢١٣. السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٤٨٨.

٥ - أخرجه مسلم في صحيحة ج ٤/ص ٢١٨٢، باب في دوام نعيم أهل الجنة، حديث رقم ٢٨٣٧.

عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوْا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَمَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُنْزًا جَزَاءً وَكَانَ

سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿٢٢﴾. 'جزى الله تعالى الموحدين بما صبروا على طاعته، وصبروا عن معصيته، جنة وحريراً، متكئين فيها على السرر في الحجال^٢، وهي الأرائك، ولا يرون فيها شمساً فيؤذيهم حرها، ولا زمهريراً. وهو البرد الشديد فيؤذيهم بردها، ودانية عليهم قطوفها ذلك ولهم اجتناء ثمر الجنة، كيف شاؤوا قعوداً، وقياماً، ومتكئين، وتذلل الثمار لهم، إذا قام العبد ترتفع معه بقدر ارتفاعه، وإن قعد تدلت حتى يصل إليها، وإن اضطجع كذلك، ويطاف عليهم بالقوارير، وتُمْلَأُ على قدر ربيهم دون نقص أو زيادة، ويكون مزاج شراب الكأس التي يسقون منها من زنجبيلاً، أو يمزج شرابهم بالزنجبيل، ويشربون من عين في الجنة تسمى سلسبيل، شديدة الجريان، وتدار حيث أرادوا، ويطوف عليهم ولدان، وهم الوصفاء، مخلدون لا يموتون، ووصف الله تعالى تسليم الملائكة على أهل الجنة بالملك الكبير، ومن نعم الله عليهم أن جعل فوقهم ثياباً من السندس، وهو ما رق من الديباج، وسقاهم الله تعالى شراباً طاهراً، يخرج من الأبدان على شكل الرشح.^٣

٢- نزع الله تعالى الغل والحد والحسد من صدور أهل الجنة، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ

غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾^٤، أي نزعنا في الآخرة ما في صدورهم من غل الدنيا.

• رسخ في القرآن المكي أن الجنة قد خلقت، وأعدت للموحدين.

١ - الإنسان: ١٣ - ٢٢

٢ - الحجال: هي الأريكة سريرٌ مُتَجَدُّ مُرْتَيْنِ فِي قُبَّةٍ أَوْ بَيْتٍ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ سَرِيرٌ فَهُوَ حَجَلَةٌ، وقيل هي الفرش، انظر لسان العرب، فصل الألف، ج ١٠، ص ٣٢٩.

٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ١٠١-١١٤، الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، الماوردي، ج ٦/ص ١٦٨-١٧٢

٤ - الحجر: ٤٧.

قَالَ تَعَالَى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿١٥﴾﴾ ١، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾﴾ ٢. فأخبر الله تعالى أنه خلق الجنة وأعدّها لأهل الطاعة، وأنها مخفية لأوليائه مدخرة لهم، وأنها في السماء، وأن النبي - ﷺ - دخلها ليلة الإسراء والراجح ورأى ما بداخلها. ويؤيد هذا ما ورد عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ -، قَالَ: (اطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ، وَاطَّلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ) ٣، وفيه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - جُلُوسٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: (بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ، فَإِذَا امْرَأَةٌ تَتَوَضَّأُ إِلَى جَانِبِ قَصْرِ، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا لِعُمَرَ، فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ، فَوَلَّيْتُ مُدْبِرًا) ٤، وهذا كله يدل على أن الجنة مخلوقة الآن، وكذلك الآيات والأدلة الواردة في كون آدم - عليه السلام - سكنها قبل النزول إلى هذه الأرض، وهذا هو الأشهر عند الخاصة والعامة الذي لا يخطر بقلوبهم سواه أن الجنة التي كان فيها آدم هي جنة الخلد التي أعدت للمتقين. ٥

• وصف الله تعالى في القرآن المكي حال استقبال الملائكة لأهل الجنة.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا

١ - النجم: ١٤ - ١٥

٢ - السجدة: ١٧

٣ - البخاري ج ٤/ص ١١٧، رقم ٣٢٤١، باب ما جاء في صفة الجنة وأهلها مخلوقة، مسلم ج ٤/ص ٢٠٩٦، رقم ٢٧٣٧، باب كثرة أهل الجنة، سنن الترمذي ج ٤/ص ٧١٥

٤ - البخاري ج ٧/ص ٣٦، باب الغيرة رقم ٥٢٢٧، مسند أحمد ج ١٤/ص ١٧٧، رقم ٨٤٦٩

٥ - ابن القيم، مفتاح دار السعادة، ج ١/ص ١٤

سَلِّمَ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَافِينَ ﴿٧٣﴾^١. سيق الذين اتقوا ربهم بتوحيدهم، والعمل بطاعته، سوق إكرام وإعزاز، يحشرون وقدأ على النجائب، فرحين مستبشرين، كل زمرة مع الزمرة، التي تتناسب عملها وتشاكله، حتى إذا وصلوا إلى الرحاب الرحبية، والمنازل الانيقة، وهب عليهم ريحها ونسيمها، وأن خلودها ونعيمها، وفتحت لهم الأبواب فتح إكرام، لكرام الخلق، وقال لهم خزنتها سلام عليكم من كل آفة وشر، طابت قلوبكم بمعرفة الله، ومحبه، وخشيته.^٢

وورد في أبواب الجنة نصوص كثيرة تتحدث عن عددها وعن سعتها وصفتها، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: (مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، تُودِي مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ: يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ)، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يَا بِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ، فَهَلْ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا، قَالَ: (نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ)^٣، وفيما بين مصراعي الباب يقول النبي صلى الله عليه وسلم:- (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّ مَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْجَنَّةِ، كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَحِمَيْرَ - أَوْ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبُصْرَى)^٤، وقال عتبة بن غزوان رضي الله عنه:- (وَلَقَدْ ذُكِرَ لَنَا أَنَّ

^١ - الزمر: ٧٣

^٢ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٧٣٠.

^٣ - صحيح البخاري ج ٣/ص ٢٥، باب الريان للصائم، رقم ١٨٩٧.

^٤ - صحيح البخاري ج ٦/ص ٨٤، رقم ٤٧١٢، باب ذرية من حملنا مع نوح، مسلم ج ١/ص ١٨٢، رقم ١٩٤، باب أدنى أهل الجنة منزلة.

مَا بَيْنَ مِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً، وَلَيَأْتِيَنَّ عَلَيْهَا يَوْمٌ وَهُوَ كَظِيظٍ مِنَ

الرَّحَامِ^١، وفي هذا دليل على عظم سعة أبواب الجنة الثمانية

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۖ (٣٣)

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۖ ٢، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَنُلْقِيَهُمْ الَّمَائِكَةَ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ

تُوعَدُونَ ۖ ٣، يدخل أهل الإيمان الجنة، والملائكة يهنئونهم بالسلامة وكرامة الله لهم ويقولون: "سَلَامٌ

عَلَيْكُمْ" أي: حلت عليكم السلامة والتحية من الله وحصلت لكم، وذلك متضمن لزوال كل مكروه، ومستلزم

لحصول كل محبوب^٤.

• في الجنة ما تشتهي الأنفس، وما تلذ به الأعين، وما يشاؤون من النعيم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ۖ (٣٤) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۖ ٥.

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ۖ (٧٠) يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا

نَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ۖ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۖ (٧١) وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

(٧٢) لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ٦.

^١ - صحيح مسلم ج ٤/ص ٢٣٧٨، كتاب الزهد والرقائق.

^٢ - الرعد: ٢٣ - ٢٤

^٣ - الأنبياء: ١٠٣

^٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن،

ج ١/ص ٤١٦

^٥ - ق: ٣٤ - ٣٥

^٦ - الزخرف: ٧٠ - ٧٣

هذه بعض الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان بالجنة، من حيث الأسماء، وصفة الجنة، وما أعد الله تعالى لعباده فيها من النعيم العظيم الدائم غير المنقطع، وصفة أهل الجنة، وتعامل الملائكة مع أهل الجنة، وهذا غيض من فيض.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن الجنة في نفوس الصحابة رضي الله

عنهم -، وكيفية الإفادة من آثار الإيمان بالجنة في الواقع المعاصر.

أولاً: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن الجنة في نفوس الصحابة رضي الله عنهم:-

إن للإيمان بالجنة آثاراً عظيمة في نفوس وحياة، الصحابة رضي الله عنهم-، إذ إن حياتهم - رضي الله عنهم- قد صقلت بأمر الله تعالى، فكانوا يطبقون ما أمر الله تعالى به، وينتهون عما نهاهم الله عنه، طمعا في جنته، وخوفا من عذابه، وإجلالا لعظمته قبل الخوف والرجاء، فلقد استقر عندهم أن الجنة حق ، وقد عملوا لها ما أمرهم الله تعالى به، لقد تخلوا عن العزيز والكريم من المال، مقابل جنة الخلد، وحفظ الدين في الحياة، لقد سادت في حياتهم الفضائل، والأخلاق والتضحية، ورسخ في قلوبهم أن الله تعالى، سوف يعوضهم عن كل نقص وجدوه في الحياة الدنيا في جنة الخلد.

فهذا أبو بكر رضي الله عنه- يدافع عن النبي صلى الله عليه وسلم- في مكة ويضرب حتى يظن أنه مات، وكان يطوف على ضعفاء المؤمنين فيشتريهم ويعتقهم في سبيل الله تعالى^١، حتى ينال بذلك الجنة. ووجد كثير من الصحابة رضي الله عنهم- ربح الجنة في هذه الحياة الدنيا.

وهذا أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه- يشتري الجنة مرات عدة ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَنْ يَحْفَظْ بِئْرَ رُومَةَ فَلَهُ الْجَنَّةُ) . فَحَفَرَهَا عُثْمَانُ، وَقَالَ: (مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ)^٢ فَجَهَّزَهُ عُثْمَانُ، هكذا كان حالهم رضي الله عنهم- عندما رسخ الإيمان في قلوبهم، وعلموا أن الله أعد للعباد الطائعين جنة عدن، عرضها كعرض السماء والأرض، فعملوا لها

^١ -انظر، المباركفوري صفى الرحمن، الرحيق المختوم، ص ٧

^٢ -صحيح البخاري ج ٥/ص ١٣، باب مناقب عثمان.

وأعدوا لها العدة حتى أضحت حياتهم لأجل الله تعالى، ولأجل الفوز بالجنة التي أعدها الله تعالى للطائعين.

ثانياً: كيفية الإفادة من آثار الإيمان بالجنة في الواقع المعاصر.

أولاً: عندما يستقر في نفوس الناس وصف الله تعالى للجنة في القرآن المكي بأسماء عديدة، للتأكيد على أهمية الإيمان بها، ولعظم الجنة وأهلها عند الله عز وجل، ولكل اسم من أسماء الجنة معنى خاص، ووقع في النفس مختلف عن الاسم الآخر. يقرر الله تعالى في القرآن المكي أسماء الجنة حتى ينتبه العبد لها، ويهتم بالأعمال التي تقربه من الفوز بها، فمن أَسْتَقَرَّ في قلبه أن من أسماء الجنة: دار السلام، وجنة الخلد، وجنة عدن، وجنات النعيم، ومقعد صدق، والفردوس، ودار الحيوان، وجنة المأوى، ودار المقامة، إلى غير ذلك من الأسماء، فيلزم منه إعداد العدة، لهذه الجنة، فجنة عرضها كعرض السماء والأرض لا ينالها العبد بالتمني، بل بالتقرب إلى الله تعالى بفعل الطاعات، واجتناب المحرمات، فإن دخول الجنة لا يكون إلا بالفضل، والدرجات فيها بالعدل كما قيل، فمنازل الجنة ينالها المرء على قدر فعله.

ثانياً: عندما ينظر المرء في النعيم الذي أعده الله عز وجل لأهل الجنة، لقد وصفت الجنة في القرآن المكي بأنها درجات عديدة، وجنات كثيرة، وأنها الآمنة، لباسهم فيها من السندس والاستبرق، ويزوجون من الحور العين، لهم فيها ما تشتهيهِ الأنفس، ولا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى، فإن المؤمن يطمع في كرم الله تعالى بأن يجعله من أهل الجنة، والمنازل فيها على قدر المشقة والطاعة، يؤمن فيها المؤمن من كل خوف، يلبس فيها الموحد ما تطيب به الأبدان، وهذا لا يكون إلا من وقر الإيمان بالجنة في قلبه، وظهر أثر ذلك على أعماله كلها من عبادات، ومعاملات، وغيرها.

ثالثاً: بالنظر إلى الآيات والأحاديث التي قررت النظر إلى وجه الله تعالى يوم القيامة، وأنه أعظم شيء يعطاه العبد يوم القيامة، فمن رسخ هذا عنده، فحري به أن يعف بصره عما حرم الله تعالى ، وأن يعف بدنه عن كل ما حرم الله تعالى، رجاء أن يرزق النظر إلى وجه الله عز وجل، في جنة الخلد، وهذا أعظم ثواب، وأعظم ملذة، يفوز بها المرء يوم القيامة.

رابعاً: بالنظر في وصف النعيم الذي أعدّه الله تعالى لأهل الجنة، فإن العقل القاصر في هذه الحياة الدنيا لا يستطيع أن يحيط بكل ما أعدّه الله للموحد في الجنة، ففيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، فهذا الذي أعدّه الله تعالى يحتاج من المؤمن الإقبال على الله حتى يناله.

خامساً: وصف الله تعالى حال أهل الجنة في القرآن المكي، وأنهم على الحرير، ومتكئين فيها على السرر والأرائك، لا يرون فيها حرا ولا بردا، ودانية عليهم ثمار الجنة، ويطاف عليهم بالقوارير، وزوجهم الله تعالى من الحور العين، وألبسهم من السندس والاستبرق، وسقوا شرباً طاهراً. وحتى يحصل المرء على ذلك يوم القيامة يجب عليه أن يطبق أمر الله تعالى في حياته كلها، وأن يقدم لنفسه العمل الذي يرفعه إلى هذه الدرجات والخصال والعطايا، وأن يظهر أثر ذلك في حياته في سلوكه وفي أمره مع الله، ومع الناس، ومع نفسه.

سادساً: الاستقامة على أمر الله تعالى، بالنظر إلى أن الله تعالى قد خلق الجنة وأعدّها سلفاً للموحدّين الطائعين، فيلزم من ذلك الاستعداد والعمل للفوز بها.

سابعاً: عندما ينظر المرء في القرآن المكي ويجد وصف استقبال الملائكة لأهل الجنة، وسوقهم سوق إكرام وإعزاز إلى جنة الخلد، وكيفية فتح الأبواب لهم، وأنها لا تفتح أولاً إلا لرسول الله

محمد صلى الله عليه وسلم-، ووصف خلق أبواب الجنة وسعة أبواب الجنة، فمن استقر عنده هذا الإيمان، فحري به أن يقدم لهذا، العمل الصالح.

ثامناً: في الجنة ما تشتهي الأنفس، وما تله به الأعين، وما يشاءون من النعيم، فمن استقر عنده ذلك فقد يسير في هذه الحياة، فيعف النفس عن الوقوع في الحرام، رجاء أن يعوض عن ذلك يوم القيامة في جنة الخلد، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ اللَّهُ «أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، فَأَقْرَأُوا إِنَّ شِئْنَكُمْ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ»^١.

^١ -انظر صحيح البخاري، باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة، ج ٤/ص ١١٨، حديث رقم ٣٢٤٤.

المبحث الرابع: وصف النار في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم- وفيه: ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف النار لغة، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في الحديث عن النار، وأثر ذلك في بناء العقيدة في العهد المكي.

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن النار في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم- وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في نفوس الناس في الواقع المعاصر.

المبحث الرابع: وصف النار في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم- وفيه: ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف النار لغة، واصطلاحاً.

أولاً: تعريف النار لغةً. قال ابن فارس: (النون والواو والراء أصل صحيح يدل على إضاءة، واضطراب وقلة ثبات. منه النور والنار، سمياً بذلك من طريق الإضاءة، ولأن ذلك يكون مضطرباً سريع الحركة).^١

وقال ابن الأعرابي: النار السِمة وجمعها: نيار.... وجمع النار المحرقة: نيران.^٢

والنار: تقال للهب الذي يبدو للحاسة، والحرارة المحرقة، ويقال لجهنم كذلك، ويقال أوقد نار الحرب، أي أقامها. و أخذ برأيه، أي استتاره.

ثانياً: تعريف النار اصطلاحاً: هي الدار الأبديّة الخالدة التي أعدها الله للكافرين، المتمردين على شرعه، المكذّبين لرسله، وهي عذابه الذي يعذب فيه أعداءه، وسجنه الذي يسجن فيه المجرمين الظالمين، الذين كفروا به، وعصوا أنبياءه، فيها من أصناف الهول ما لم يخطر على قلب بشر.^٣

قَالَ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ، وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنصَارٍ﴾^١، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾^٢، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُكَادِرُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، فَآتَى لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيداً فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾^٣.

١ - أبو الحسين، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، مقاييس اللغة، ج ٥/ص ٣٦٨.

٢ - أبو منصور، محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي، تهذيب اللغة، ج ١٥/١٦٧.

٣ - العثيمين، محمد بن صالح بن محمد، نبذة في العقيدة الإسلامية (مطبوع ضمن كتاب الصيد الثمين في رسائل ابن عثيمين)، ص ٥٤. الأشقر، عمر بن سليمان بن عبد الله العتيبي، الجنة والنار، ص ١١، بتصرف.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في الحديث عن النار، وأثر ذلك في بناء العقيدة في العهد المكي.

خلق الله تعالى الإنس والجن لعبادته وحده لا شريك له، وأعد للطائعين جنة عرضها كعرض السماء والأرض، وأعد للكافرين، والعصاة، ناراً تلتظى لا يصلها إلا الأشقي، ووصف الله تعالى النار في القرآن المكي بأوصافٍ عديدة، وكذلك سماها بأسماء كثيرة، ليكون لكل اسم منها وقع خاص على المسامع والقلوب، وحتى يفر منها الفطين، فلقد أخبر الله تعالى بأن على النار خزنة غلاظ شداد، وأن لها سبعة أبواب، وأنها تتسع للخلق الكثير، وأن وقودها يكون من الناس والحجارة، ولا تنفى ولا تبديد بل خالدة مخلدة، ويضخم من دخلها حتى يكون العذاب أعم وأكبر عليه، يسقون فيها من الحميم والطعام من الزقوم، فمن اطلع على هذا وغيره من أوصاف النار فحري به أن يتقي النار بكل سبيل وطريق.

عبر الله - عز وجل - في القرآن المكي عن النار بأسماء عديدة، ولكل اسم منها معنى مختلف عن الاسم الآخر، ووقع عظيم على النفس.

أولاً: من أشهر الأسماء النار. قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾^١، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَغْلَلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^٢، قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^٣.

^١ - آل عمران: ١٩٢

^٢ - آل عمران: ١٣١

^٣ - التوبة: ٦٣

^٤ - يونس: ٢٧

^٥ - الرعد: ٥

^٦ - المجادلة: ١٧

أصحاب النار أي من يسكنون النار يوم القيامة^١،

ثانياً: سَمَى اللهُ تعالى النار (بجهنم). قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾^٢، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ

سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرُ لِلْهَادِ﴾^٣. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَحُهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾^٤.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾^٥. وقيل بأن جهنم اسم من أسماء النار، والمقصود

بجهنم البئر البعيد القعر، ويقال بئر جهنم جهنم^٦.

ثالثاً: سَمَى اللهُ تعالى النار (بالجحيم). قَالَ تَعَالَى: ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾^٧، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَبُرَزَتْ

الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى﴾^٨، والجحيم هي النار الشديدة التأجج، والالتهاب، والجحيم اسم من أسماء النار،

وقيل: الجحيم الجمر الذي بعضه على بعض، والنار المتلظية^٩.

رابعاً: سَمَى اللهُ عز وجل النار (بالسعير).

١ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٦/ص ٣٥٠. عبد الله بن عباس رضي الله عنه، جمعه: مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، ج ١/٢٠٥، الناشر: دار الكتب العلمية - لبنان، عدد الصفحات: ٥٢٢.

٢ - النبأ: ٢١

٣ - الرعد: ١٨

٤ - الإسراء: ١٨

٥ - الكهف: ١٠٠

٦ - بن محمد الجوزي، جمال الدين أبو الفرج، زاد المسير في علم التفسير، ج ١/ص ١٧٢، تحقيق: عبد

الرزاق المهدي، بيروت، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى، ١٤٢٢ هـ. مجمع اللغة العربية بالقاهرة

(إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار)، المعجم الوسيط، ج ١/ص ١٦٥، بتصرف.

٧ - الشعراء: ٩١

٨ - النازعات: ٣٦

٩ - عبد الله درويش، العين، ج ٣/ص ٨٧، كتاب العين، باب الحاء والجيم والميم. الخطابي، أبو سليمان حمد بن

محمد بن إبراهيم بن الخطاب، غريب الحديث، ج ٣/ص ٩٠٨، تحقيق: عبد الكريم إبراهيم الغرابوي، وخرج

أحاديثه: عبد القيوم عبد رب النبي الزاهر في معاني كلمات الناس، ج ١-٢/ص ١٢١-١٤٨، دار الفكر، الطبعة:

١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م، عدد الأجزاء: ٣.

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾^١، وَ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ

﴿وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾^{١٠} فَأَعْرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ

﴿^٢، والمراد بالسعير: النار الملتهبة الحارقة، أو اشتعال الشيء وانتقاده وارتفاعه^٤.

خامساً: سمي الله تعالى النار (بسقر). قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يُسْجَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ﴾^٥،

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿سَاطِئِهِ سَقَرٌ﴾^٦ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ﴿٣٧﴾ لَا يُبْقِي وَلَا يَنْزُرُ ﴿٣٨﴾، سقر اسم من أسماء النار، وسميت

النار به لأنها تذيب الأجسام والأرواح، قيل: سقرت الشمس أي أذابت^٧.

سادساً: سمي الله تعالى النار (بالحطمة). قَالَ تَعَالَى: ﴿كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ﴾^٨ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ

﴿^٩ الحطمة اسم من أسماء النار، وقيل في معنى الحطمة: إنها تحطم وتكسر وتهتد وتهشم كل

ما ألقي فيها^٩،

^١ - لقمان: ٢١

^٢ - الشورى: ٧

^٣ - الملك: ١٠ - ١١

^٤ - العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل، الفروق اللغوية، ص ٣١١، تحقيق: محمد إبراهيم سليم، مصر، الناشر: دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع، عدداً الصفحات: ٣١٤. وأنظر أبو الحسين، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، مقاييس اللغة، ج ٣/ص ٧٥.

^٥ - القمر: ٤٨

^٦ - المدثر: ٢٦ - ٢٨

^٧ - الأنباري، محمد بن القاسم بن محمد بن بشار، الزاهر في معاني كلمات الناس، ج ٢/ص ١٤٧.

^٨ - الهمزة: ٤ - ٥

^٩ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٥٩٩. وانظر: الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٦/ص ٣٣٧. وانظر: القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، ج ٢٠/ص ١٨٤.

وفي قول "وما أدراك ما الحطمة" في هذا زيادة على التأكيد لأمرها، وتعظيماً لشأنها وأمرها^١.

سابعاً: سمي الله تعالى النار (بالحاوية). قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۖ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ۚ﴾^٨، سميت النار بالهاوية كناية عن عمق النار وعظمتها، وأنهم يهون في النار على رؤوسهم، وكانت العرب تقول قديماً للذي يقع في أمر عظيم: "هوت أمه"^٢.

ثامناً: سمي الله تعالى النار (بدار البوار). قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۚ﴾^٤ أخلو قومهم دار البوار أي أنزلوهم دار الهلاك، ويقال: بار الشيء يبور بوراً إذا هلك ويطل^٥.

تاسعاً: سمي الله عز وجل النار (لظى). قَالَ تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأُظَى ۖ ۝١٥ نَزَاعَةٌ لِّلشَّوَى ۖ ۝١٦ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ۖ ۝١٧ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ۖ﴾^٦، لكل اسم من أسماء النار طرق عظيم يصح الأذان بوقعه حتى يرى أثره في

^١ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٠/ص ١٨٤.

^٢ - القارعة: ٨ - ٩

^٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٥٧٥.

^٤ - إبراهيم: ٢٨.

^٥ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٦/ص ٥. وانظر: النكت والعيون ج ٣/ص ١٣٦، التفسير الميسر ص ٢٥٩

^٦ - المعارج: ١٥ - ١٨

حياة الناس، وقيل في معنى لظى: أي شديدة الحر، وأنها تتلظى أي تلتهب، وقيل: اسم الدرك الثاني في جهنم.^١

• أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بوجود النار بذكر أبواب جهنم.

أولاً: أثبت الله تعالى بأنه خلق لجهنم سبعة أبواب . قَالَ تَعَالَى: ﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْشُورٌ﴾^٢، لها سبعة أبواب أي سبعة أطباق، ذكر أن أبواب جهنم طبقات بعضها فوق بعض، وكل باب أشد حرّاً من الباب الذي يليه.^٣

ثانياً: جهنم لها أبواب كثيرة، عبر الله تعالى عن أبواب جهنم في القرآن من غير تحديد لعددها. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتِيَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^٤ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِيمَا فِئَسَ مَنُورٌ الْمُتَكَبِّرِينَ^٥ . عندما يساق العصاة

^١ - البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ج ٨/ص ٢٢٢، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ، عدد الأجزاء: ٥ .
انظر: الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٦/ص ٩٣،
انظر: القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، لطائف الإشارات، ج ٣/ص ٦٣، تحقيق: إبراهيم البسيوني،
مصر، الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، الطبعة الثالثة.

^٢ - الحجر: ٤٤ .

^٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٧/ص ١٠٦، القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٠/ص ٣٠. انظر: ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم، ج ٤/ص ٥٣٦.

^٤ - الزمر: ٧١ - ٧٢ .

إلى نار جهنم وأبوابها مغلقة، بمجرد وصولهم إليها فتحت أبوابها سريعاً، فيفاجئهم العذاب بغتة، فحين انتهوا إليها فتحت أبوابها بلا مهلة.^١

ثالثاً: عندما يدخل أهل النار النار ، تغلق عليهم الأبواب.

قَالَ تَعَالَى: ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾^٢ ، وَ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ﴾^٣ . في هذه الآيات يصف الله تعالى نار جهنم بأنها مغلقة الأبواب على من فيها، عليهم نار مؤصدة، وإنها عليهم مؤصدة أي مطبقة، وتكون جهنم مطبقة على من فيها لا خروج ولا فرج لهم منها. وقيل: تغلق عليهم الأبواب، أو تسد وهم في العذاب محبوسون.^٤

ورود في الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: (إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُحْتَفَتُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ، وَغُلِقَتِ أَبْوَابُ النَّارِ، وَصُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ)^٥. في هذا دليل على أن أبواب النار تغلق في الحياة الدنيا، ويوم القيامة تغلق بالكامل على أهل المعصية.

• أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالنار بالحديث عن خزنتها الغلاظ الشداد.

^١ - ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، تفسير القرآن الكريم، ص ٤٥٩، تحقيق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية بإشراف الشيخ إبراهيم رمضان، بيروت، الناشر: دار ومكتبة الهلال، الطبعة: الأولى ١٤١٠ هـ. أنظر: ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم، ج ٧/ص ١١٨.

^٢ - البلد: ٢٠.

^٣ - الهمزة: ٨.

^٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٤٤٧، أنظر: الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٦/ص ٢٨٠. أنظر: الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ج ١٠/ص ٢١١، في ظلال القرآن ج ٦/ص ٣٩١٤.

^٥ - صحيح مسلم، باب فضل شهر رمضان ج ٢/ص ٧٥٨، حديث رقم ١٠٧٩، سنن أبي داود باب ذكر الفتن ج ٤/ص ٩٦، سنن النسائي باب فضل شهر رمضان ج ٣/ص ٥٧.

أولاً: أثبت الله تعالى أن خزنة جهنم تسعة عشر ملكاً. قَالَ تَعَالَى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ (٣٠) وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ

النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا

الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ

جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ۖ^١ أخبر الله عز وجل بأنه خلق لجهنم تسعة عشر ملكاً وهم

الزبانية خزنة جهنم.^٢

ثانياً: سمى الله تعالى خازن النار باسمه صريحاً، ليتعظ المرء، وسمى باقي الخزنة بالزبانية.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَادَوْا بِمَلَائِكَةٍ لِّيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ﴾^٣. نادى أهل النار يامالك: وهو خازن

جهنم، وهو كبير الخزنة، ليقضي علينا ربك، فأخبرهم بعد زمن أنهم فيها باقون.^٤

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلْيَنعُ نَادِيَهُ﴾ (١٧) سَدَّعُ الزَّبَانِيَةِ ۖ^٥ الزبانية هم ملائكة العذاب وهم ملائكة غلاظ شداد

لا يعصون الله تعالى أمراً^٦.

١ - المدثر: ٣٠ - ٣١

٢ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٢٩. أنظر: : ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم، ج ٨/ص ٢٦٨

٣ - الزخرف: ٧٧

٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢١/ص ٦٤٥. أنظر: الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، التلخيص والعيون، ج ٥/ص ٢٣٩.

٥ - العلق: ١٧ - ١٨.

٦ - قَالَ تَعَالَى: ﴿عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غُلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ التحريم: ٦

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ﴾^١. في هذه

الآية سجل الله عز وجل الحوار الذي يدور بين أهل النار وخزنة جهنم.

• أسلوب القرآن المكي في وصف نار جهنم.

أولاً: وصف الله تعالى في القرآن الكريم بأن جهنم هي نار حامية. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ

مَوَازِينُهُ ۖ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ۝٩ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ ۝١٠ نَارُ حَامِيَةٍ ۝١١﴾^٢. أثبت الله تعالى عقوبة

من خفت موازينه بأنه يلقي في النار منكساً على رأسه يهوي في النار، وقد قيل بأن الهاوية هي

أسفل دركات النار، ووصفت النار بأنها حامية والحامية هي التي قد حميت من الوقود

عليها^٣. وثبت في القرآن بأن وقود نار جهنم يكون من الناس والحجارة^٤. ورد في وصف حرها عن

أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: (تَارُكُمْ جُزْءٌ مِّنْ سَبْعِينَ

جُزْءًا مِّنْ نَّارِ جَهَنَّمَ)، قيل يا رسول الله إن كانت لكافية قال: (فُضِّلْتُ عَلَيْهِنَ بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا

كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا)^٥. في معرفة درجة حرارة نار الدنيا عمد العلماء إلى معدن يقال له

"التنجستين" والذي تصنع منه فتائل المصابيح الكهربائية، ولكي يعرف العلماء درجة غليان هذا

المعدن، فقد عرضوه إلى درجة حرارة عالية جدا بلغت ٥٦٦٠ درجة مئوية. فلو ضربنا الرقم

٥٦٦٠ بالرقم ٧٠، لحصلنا على النتيجة التالية (٣٩٦,٢٠٠ = ٧٠ × ٥٦٦٠)، أي أنها لا تقل عن

١ - غافر: ٤٩.

٢ - القارة: ٨ - ١١.

٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٥٧٥-٥٧٦، أنظر: الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ج ٩/ص ٧٥.

٤ - قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ البقرة: ٢٤

٥ - أنظر، صحيح البخاري، باب صفة النار وأنها مخلوقة، ج ٤/ص ٢١٢، حديث رقم ٣٢٦٥

ثلاث مئة وستة وتسعين ألف درجة مئوية، وهذا يعني أنها تفوق درجة حرارة الشمس بست وستين مرة.

ثانياً: وصف الله تعالى النار بأنها تلظى، وأنها سموم، وحميم، وأن ظلها من اليعقوم، وأنها ترمي بشرر كالقصر، وأنها لا تبقي ولا تذر شيء ممن يدخلها، وأنها كبرى.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ۝١٤ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ۝١٥ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝١٦﴾. ١ أنذر الله تعالى الناس من النار ووصفها بأنها تلظى أي تتغيظ، وتشتعل، وتتوهج، وتستعر، وتتقد. ٢

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَحَبُّ الشَّمَالِ مَا أَحَبُّ الشَّمَالِ ۝٤١ فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ ۝٤٢ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ۝٤٣ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ۝٤٤﴾. ٣ وصف الله عز وجل جهنم وفعلها بالعصاة الذين يدخلونها بأنهم يلوحون بهوائها الشديد الحر وهو السموم، والظل في داخل جهنم هو اليعقوم وهو قطع الدخان الأسود الحار، وفي ذلك قال تَعَالَى: ﴿تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارَ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۝٥﴾.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿أَنطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ۝٣٠ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَبِ ۝٣١ إِنَّمَا تَرَىٰ بُشْرًا مِّنْ قَلْقَصٍ ۝٣٢ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ ۝٣٣﴾. ٤ يخاطب الحق تبارك وتعالى أهل النار قائلاً: "انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب" والمراد به: الضريع والزقوم والغسلين، وقيل: اللهب والشرر والدخان، وهذا الأظهر لدلالة

١ - الليل: ١٤ - ١٦

٢ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٦/ص ٢٨٩. أنظر: السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٩٢٦.

٣ - الواقعة: ٤١ - ٤٤.

٤ - انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٣/ص ١٢٩.

٥ - المؤمنون: ١٠٤.

٦ - المرسلات: ٣٠ - ٣٣

سياق الآية على ذلك. لا ظليل أي لا سبيل في دفع الأذى عنه، واللهب هو ما يعلو عن النار إذا اضطربت، والشرر ما تطاير من قطع النار، " كالقصر " أي كالجبل، وقيل كالقصر ، "كأنه جمالات صفر" أي لسرعتها شبهها بالجمال الصفر^١.

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿سَاصِلِهِ سَقَرٌ ۖ وَمَا أَذْرَكَ مَا سَقَرٌ ۚ لَا بُقِيَ وَلَا نَذْرٌ ۚ لَوْ أَهْلُ النَّارِ لَوَافِقٌ ۚ﴾. تواعد الله تعالى

الوليد بن المغيرة بأن يدخله سقر، وسقر باب من أبواب جهنم وكما مر سابقاً بأن أبواب جهنم طبقات بعضها فوق بعض، وسقر طبقة أو باب من دخله فإن النار لا تبقى من فيه حياً، ولا تذر من فيها ميتاً، ولكنها تحرقهم كلما جدد خلقهم^٢.

وقال سيد قطب^٣ -رحمه الله- في هذه الآيات: إنها شيء أعظم وأهول من الإدراك! ثم عقب على التجهيل بشيء من صفتها أشد هولاً: لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ، فهي تكنس كنساً، وتبلع بلعاً، وتمحو محواً، فلا يقف لها شيء، ولا يبقى وراءها شيء، ولا يفضل منها شيء، ثم هي تتعرض للبشر وتلوح^٤.

١ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٦/ص ١٨٠.

٢ - المدثر: ٢٦ - ٢٩.

٣ - انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٢٧.

٤ - ترجمة سيد قطب: هو إبراهيم حسين الشاذلي، ولد في قرية موشا وهي إحدى قرى محافظة أسيوط بها تلقى تعليمه الأولي وحفظ القرآن الكريم ثم التحق بمدرسة المعلمين الأولية عبد العزيز بالقاهرة ونال شهادتها والتحق بدار العلوم وتخرج عام ١٣٥٢ هـ ١٩٣٣ م. عمل بوزارة المعارف بوظائف تربوية وإدارية وابتعثته الوزارة إلى أمريكا لمدة عامين وعاد عام ١٣٧٠ هـ - ١٩٥٠ م. وحوكم بتهمة التآمر على نظام الحكم وصدر الحكم بإعدامه وأعدم عام ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٦ م.

٥ - سيد قطب إبراهيم حسين الشاذلي، في ظلال القرآن، ج ٦/ص ٣٧٥٧،

٥- قَالَ تَعَالَى ﴿الَّذِي يَصِلُ النَّارَ الْكُبْرَى﴾^١. نعتت نار جهنم في القرآن بأنها الكبرى، وهذا لشدة حرها وألمها.^٢

• رسخ في القرآن المكي بأن أهل النار خالدون مخلدون في عذابها.

١- قَالَ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^٣.

٢- قَالَ تَعَالَى ﴿لَوْ كُنْتَ هَتُّولًا ۖ إِلَهًا مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^٤.

٣- قَالَ تَعَالَى ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾^(٧٤) لَا يُفَرِّغُهُمْ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ^٥.

٤- قَالَ تَعَالَى ﴿لَنْ نَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^٦.

٥- قَالَ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ كَذَٰلِكَ

يَجْزَىٰ كُلُّ كَفُورٍ﴾^٧. أخبر الله -تعالى- بأن المشركين وما يعبدون من دون الله في نار

جهنم، ماكتون فيها مكثاً مخلداً، ولا يخرجون منها أبداً، فهم في عذاب دائم ملازمهم بلا انقطاع،

وأن النار باقية إلى ما لا نهاية، وورد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: قال رسول الله

- عليه وسلم -: (يُؤْتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ، فَيَنَادِي مُنَادٍ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، فَيَسْرِعُونَ وَيَنْظُرُونَ،

١ - الأعلى: ١٢.

٢ - انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٣٧٣.

٣ - الأعراف: ٣٦.

٤ - الأنبياء: ٩٩.

٥ - الزخرف: ٧٤ - ٧٥.

٦ - المجادلة: ١٧.

٧ - فاطر: ٣٦.

فَيَقُولُ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ، وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَهُ، ثُمَّ يُنَادِي: يَا أَهْلَ النَّارِ،
فَيَسْتَرْيَبُونَ وَيَنْظُرُونَ، فَيَقُولُ: وَهَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ، وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَهُ، فَيُدْبِحُ ثُمَّ
يَقُولُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ

الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ^١، وَهَؤُلَاءِ فِي غَفْلَةٍ أَهْلُ الدُّنْيَا {وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^٢}.^٣

• أسلوب القرآن المكي في وصف طعام، وشراب أهل النار.

أولاً: وصف طعام أهل النار بأنه ذا غصة لا يسمن ولا يغني من جوع، ويأكلون من الزقوم.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ^١ لَا يَسِينُ وَلَا يَغْنَى مِنْ جُوعٍ^٢﴾. يعذب أهل النار بأساليب كثيرة،

منها نوعية الطعام الذي يأكلونه، فيطعمون من الضريع، والضريع عند العرب: نبت يُقال له

الشَّبْرَق، وتسميه أهل الحجاز الضَّرِيع إذا يبس، ويسميه غيرهم: الشَّبْرَق، وهو سمّ^٥.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿أَذَلَّكَ حَيْرٌ نَزَلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُومِ^{١٦} إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ^{١٧}﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ

الْجَحِيمِ^{١٨} طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ^{١٩} فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُ مِنْهَا فَمَالٌ تُونَ مِنْهَا الْبَطُونَ^{٢٠} ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ

^١ - مريم: ٣٩.

^٢ - مريم: ٣٩.

^٣ - البخاري، بَابُ قَوْلِهِ: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾، ج ٦/ص ٩٣، حديث رقم ٤٧٣٠

^٤ - الغاشية: ٦ - ٧.

^٥ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن،

ج ٢٤/ص ٣٨٤.

حَمِيمٍ ﴿١٧﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ ١. ٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴿٤٤﴾

كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ ٢.

يبين الله -تعالى- بأن شجر الزقوم هو رزق من يدخل النار، وتتبت هذه الشجرة في داخل النار وتتغذى منها، بل وهي مخلوقة من النار، وتشبه رؤوس الشياطين دلالة على تهايبها في الكراهة والقبح وبشاعة المنظر، ويأكلون منها حتى تمتلئ منها البطون، وتغلي في بطون العصاة^٣. وفي وصف الزقوم ورد عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: (لَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) ٤ "لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنَ الزَّقُّومِ قُطِرَتْ عَلَى الْأَرْضِ لَأَمْرَتْ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ مَعِيشَتَهُمْ، فَكَيْفَ مَنْ هُوَ طَعَامُهُ أَوْ لَيْسَ لَهُ طَعَامٌ غَيْرُهُ" ٥.

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَحِمِيمًا ﴿١٢﴾ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣﴾ ٦. أخبر الله -تعالى- أن طعام

الكفار في نار جهنم يكون من الضريع والزقوم، وإذا أكلوا إنغصوا بطعامهم.

وطعام ذا غصة: أي طعام يغص أكله، فلا هو نازل ولا خارج من حلق المعذب، والمقصود

١ - الصافات: ٦٢ - ٦٨.

٢ - الدخان: ٤٣ - ٤٦.

٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢١/ص ٥٣-٥٤.

٤ - آل عمران: ١٠٢.

٥ - سنن الترمذي، باب ما جاء في صفة شراب أهل النار، ج ٤/ص ٧٠٦، برقم ٢٥٥٨، سنن ابن ماجه، باب ذكر الشفاعة، ج ٢/ص ١٤٤٦، برقم ٤٣٢٥، مسند الإمام أحمد، مسند عبد الله بن عباس، ج ٤/ص ٤٦٧، برقم ٢٥٨٥. حديث صحيح حسب تصنيف برنامج جوامع الكلم رقم الحديث ٢٥٢٧، عزو: ٢٥٨٥، تخريج: ٢٤.

٦ - المزمل: ١٢ - ١٣.

بالطعام شجرة الزقوم، والضريع، ويكون مر الطعم، وبشاعة، وكراهية، وريحه خبيثة نتنة^١.

ثانياً: وصف شراب أهل النار في القرآن المكي، بأنه حميم، وأنه كالمهل يشوي الوجوه، وأنه كالصديد.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ (٢٤) إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ۖ ٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿هَذَا قَلِيدُوهُ حَمِيمٌ

وَعَسَاقٌ ۖ ٣. لا يذوق أهل النار فيها برداً ولا شرباً، إلا شرباً حاراً، قد اشتد حره إلى نهايته،

ووصف هذا الشراب بأنه غساق: وهو أكره ما يكون من الشراب، مكون من قيح الصديد، مر المذاق، كريه الرائحة^٤.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَنْتَفِخُونَ فِيهَا أَنْفُسُهُمْ يَوْمَئِذٍ بِمَا كَانُوا يُكَذِّبُونَ ۚ ٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَنْتَفِخُونَ فِيهَا أَنْفُسُهُمْ يَوْمَئِذٍ بِمَا كَانُوا يُكَذِّبُونَ ۚ ٥. يعذب

أهل النار في جهنم أشد العذاب، ويطلبون الماء ليشربوا من شدة الحر والعطش، ولكنهم يغاثون بماء غليظ، أذيب، وقيل: هو القيح، والدم^٦. وقد يكون مكون من كل هذا.

١ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٣/ص ٦٩١، الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج ٤/ص ٦٤٠، بيروت، دار الكتاب العربي، الطبعة: الثالثة ١٤٠٧ هـ، عدد الأجزاء: ٤. انظر: السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٨٩٣.

٢ - النبأ: ٢٤ - ٢٥.

٣ - ص: ٥٧.

٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢١/ص ٢٢٥، انظر: السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٧١٥.

٥ - الكهف: ٢٩.

٦ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٨/ص ١٢-١٣، انظر: ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، ج ٥/ص ١٥٤-١٥٥.

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ وَرَّأَيْهِ جَهَنَّمُ وَسُقِيَ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾ (١٦) يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ، وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ

كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴿١﴾. يسقى الكفرة في جهنم من الصديد وقيل:

هو القيح والدم، لونه ورأحته وطعمه في غاية الخبث وكذلك شديد الحرارة.^٢

• ترسيخ الإيمان بالنار، بوصف صور العذاب الذي يلقاه من دخل جهنم. ومنها:

أولاً: ورد ذكر الوجه كثيراً في الآيات التي تحدثت عن صور العذاب الذي يلقاه أهل النار، وفي

ذكر الوجه والتركيز عليه زيادة في الإهانة والخزي على من دخل النار.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ (١٧) يَوْمَ يُسَجُّونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ ﴿٢﴾. توعدهم الله

-تعالى- المجرمين الغارقين في الضلال بأن يكبوا في نار جهنم ويسحبوا فيها على وجوههم، ولا

يدرون أين يذهبون، ويقال لهم توبيخاً، وتقريعاً، ذوقوا مس سقر^٤.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمياً وَبُكماً وَصُمّاً مَا أُنْذِرُهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعيراً

﴿٣﴾. توعدهم الله عز وجل الكفرة، والعصاة، بأن يحشرهم يوم القيامة على وجوههم، والمراد بذلك

١ - إبراهيم: ١٦ - ١٧.

٢ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٦/ص ٥٤٨، انظر: السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٤٢٣.

٣ - القمر: ٤٧ - ٤٨.

٤ - ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم، ج ٧/٤٨٢، ص، بتصرف.

٥ - الإسراء: ٩٧.

الإسراع بهم على جهنم، وقيل: يسحبون على وجوههم إلى جهنم يوم القيامة^١، وقد يكون المراد كلا المعنيين، وورد عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ: صِنْفًا مُشَاةً، وَصِنْفًا رُكْبَانًا، وَصِنْفًا عَلَى وُجُوهِهِمْ"، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ يَمْشُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ؟ قَالَ: «إِنَّ الَّذِي أَمْشَاهُمْ عَلَى أَقْدَامِهِمْ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُمَشِّيَهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ، أَمَا إِنَّهُمْ يَنْفِقُونَ بِوُجُوهِهِمْ كُلَّ حَدَبٍ وَشَوَكٍ»^٢.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^٣. يبين الله عز وجل أنه قد توعد من جاء بالشرك يوم القيامة بأن يكب في النار على وجهه^٤.

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾^٥. يعذب أهل النار أشد العذاب حتى تسفع وجوههم النار، وهم فيها كالحنون أي تتقلص الشفتان عن الأسنان حتى تبدو الأسنان^٦.

١ - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٠/ص ٣٣

٢ - سنن الترمذي، باب: وَمِنْ سُورَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، ج ٥/ص ٣٠٥، حديث رقم ٣١٤٢، مسند الإمام أحمد، مسند أبي هريرة، حديث رقم ٨٦٤٧، ج ١٤/ص ٢٨٩، مسند البزار، مسند، مسند أبي حمزة أنس بن مالك، حديث رقم ٤٢٢٠، ج ١٣/ص ٤٥١.

حديث صحيح لغيره، حسب تصنيف برنامج جوامع الكلم، عزو ٣١٤٢، شواهد ٤٦، تخريج ١٠، إجمالي عدد الأسانيد ٦٥.

٣ - النمل: ٩٠.

٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٩/ص ٥٠٧.

٥ - المؤمنون: ١٠٤.

٦ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٩/ص ٧٣.

٥- قَالَ تَعَالَى: ﴿سَرَابِلُهُمْ مِّنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارُ﴾^١. لباسهم في جهنم يكون من

القطران^٢، وتغشى النار وجوههم^٣، وفي ذكر الوجه زيادة في مبالغة العذاب عليهم.

٦- قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَمَن يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ﴾^٤. يهان

الكافر يوم القيامة ويسحب على وجهه إلى النار، ومن الإهانة قد تبدأ بوجهه إذا دخلها^٥.

ثانياً: حذر الله تعالى من النار بذكر حال إحاطتها بمن دخلها فهي محيطة بهم، من فوقهم، ومن تحت أرجلهم.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَغْشَىٰهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^٦. حال

الكفار يوم القيامة عندما يجدونه ما وعدهم الله من العذاب، يصيبهم العذاب من فوقهم، ومن تحت أرجلهم، فإذا غشيهم العذاب أحاطت بهم جهنم من كل مكان، من فوقهم ومن تحتهم^٧.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَجَادُونَ﴾^٨. ذكر الله

تعالى- شدة ما يحصل للكفرة والعصاة من الشقاء، فلهم في جهنم قطع عذاب كالسحاب

العظيم، وكذلك لهم من تحتهم مهادا من العذاب^٩.

١ - إبراهيم: ٥٠.

٢ -القطران: سائل أسود لزج يحوي العديد من المكونات العضوية وهو مُنتج عن طريق تحطيم جزئيات الفحم ويستخدم في صناعة العوازل أو الدهانات.

٣ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٣/ص ١٤٥

٤ - الزمر: ٢٤.

٥ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٥/ص ١٢٣.

ج ٥/ص ١٢٣.

٦ - العنكبوت: ٥٥.

٧ - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام

القرآن، ج ١٣/ص ٣٥٧.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾^٣. أخبر الله تعالى أنه

أعد لأهل المعصية في جهنم مهاداً، أي فراشاً تحتهم، ومن فوقهم، غواش أي ظلال من العذاب تغشاهم^٤.

ثالثاً: أعد الله -تعالى- للكافرين في نار جهنم سلاسل، وأغلال، يربطون بها وتوضع في الأعناق ويسحبون على نار جهنم.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾^٥. أعد الله عز وجل لمن كفر وخالف

أمره سلاسل يوثق بها، وكذلك أغلال تشد فيها أيديهم إلى أعناقهم، ويكبوا في النار المستعرة المتقدة^٦.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا

يَعْمَلُونَ﴾^٧. يغل الكفرة والعصاة يوم القيامة كما يغل المسجون الذي سيهان في سجنه^٨.

^١ - الزمر: ١٦.

^٢ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٧٢١

^٣ - الأعراف: ٤١.

^٤ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٢٨٨.

^٥ - الإنسان: ٤ .

^٦ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن،

ج ٢٤/ص ٩٣، انظر: السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان،

ص ٩٠١.

^٧ - سبأ: ٣٣.

^٨ - السعدي، عبد الرحمن ابن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٦٨١.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ﴾ ٣٠ ﴿ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ﴾ ٣١ ﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ ٣٢ . ١. يأمر الله

تعالى الملائكة أن تجعل في عنق الكافر غلا يخنقه.^٢

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِذَا الْأَغْلالُ فِي أَعْنَقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ﴾ ٣٦ ﴿فِي الْحَمِيمِ تُعْرِفُ النَّارُ يُسْجَرُونَ﴾ ٣٧ . ٢.

٥- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا﴾ ٣٨ . ٣. أعد الله تعالى أنكالاً، والأنكال هي القيود، والأغلال،

يربط بها الكفرة والعصاة ويرمون في نار جهنم.

رابعاً: وصف الله تعالى أهل النار بأنهم في شقاء، وفي زفير، وفي شهيق.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ ٤٠ . ٤. وصف الله تعالى - حال أهل النار

بالشقاء، ولهم فيها زفير وشهيق، الزفير: الصوت الشديد، والشهيق هو الصوت الضعيف.

خامساً: تطلع نار جهنم على أفئدة الكفار، ولا تبقي، ولا تنذر منهم شيئاً.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَطْمَةُ﴾ ٥٠ ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ﴾ ٥١ ﴿الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ﴾ ٥٢ ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَدَةٌ﴾

٥٣ ﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾ ٥٤ . ٥. الحطمة اسم من أسماء النار، سميت به لأنها تحطم كل من دخلها،

وتطلع على كل أعضاء الكافر ظاهراً وباطناً.^٦

١ - الحاققة: ٣٠ - ٣٢.

٢ - السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ٨٨٣.

٣ - غافر: ٧١ - ٧٢.

٤ - المزمل: ١٢.

٥ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، ج ٦/ص ١٣٠، ج ٦/ص ١٣٠، انظر: الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٣/ص ٦٩٠.

٦ - هود: ١٠٦ .

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿سَأَصْلِيهِ سَقَرٌ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ﴿٣٧﴾ لَا بُقْي وَلَا نَذْرٌ ﴿٣٨﴾ لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴿٣٩﴾ لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ أَي

لا تبقي من فيها حياً، ولا تذر من فيها ميتاً، ولكنها تحرقهم كلما جدد خلقهم^٤.

سادساً: إحاطة سراق نار جهنم بالكفرة، والعصاة .

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ

يَشْكُ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٥٠﴾ أَعَدَّ اللَّهُ -عزو جل- للكافرين نارا بداخلها سور، وقيل حائطاً

من نار يحاط بمن بداخلها^٦.

• ترسيخ الإيمان بالنار بذكر الوقود الذي تنقد به جهنم^٧.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾^٨. يُلْقَى فِي

جهنم يوم القيامة المشركين ومن عبدوهم من دون الله، فهم حطب جهنم وشجرها^٩.

• رسخ في القرآن المكي بأن النار عظيمة، وأنها تتسع للخلق الكثير، وأنها ترى، وتتكلم.

١ - الهمزة: ٥ - ٩.

٢ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٥٩٩.

٣ - المدثر: ٢٦ - ٢٩.

٤ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢٤/ص ٢٧.

٥ - الكهف: ٢٩.

٦ - ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم، ج ٥/ص ١٥٤.

٧ - قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ التحريم: ٦، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ البقرة: ٢٤

٨ - الأنبياء: ٩٨.

٩ - ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم، ج ٥/ص ٣٧٧

أولاً: قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾^١. يخاطب الله -تعالى- جهنم ويسألها

عن حالها هل امتلأت فتقول: هل من مزيد، وورد في ذلك عن أنس بن مالك، عن النبي -

صلی اللہ علیہ وسلم - : (يُلْقَى فِي النَّارِ، وَنَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ، حَتَّى يَضَعَ قَدَمَهُ فِيهَا، فَتَقُولُ قَطْ قَطْ)^٢. وفي

هذا دليل على أن جهنم تتكلم.

ثانياً: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَحِإِءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَنْذِكُرُ الْإِنْسَنُ وَآئِي لَهُ الذِّكْرَى﴾^٣. يؤتى بجهنم تجر

إلى الموقف العظيم، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ

لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ، مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَجْرُؤُهَا)^٤

المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن النار في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم

- وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في نفوس الناس في الواقع المعاصر.

أولاً: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن النار في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم -.

١ - ق: ٣٠.

٢ - انظر صحيح البخاري، بَابُ قَوْلِهِ: ﴿وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ [ق: ٣٠]، ج ٦/ص ١٣٨، حديث رقم ٤٨٤٨.

٣ - الفجر: ٢٣ .

٤ - انظر صحيح مسلم، بَابُ فِي شِدَّةِ حَرِّ نَارِ جَهَنَّمَ وَيُعْدِ قَعْرَهَا وَمَا تَأْخُذُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ، ج ٤/ص ٢١٨٤، حديث رقم ٢٨٤٢، وانظر سنن الترمذي، بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ النَّارِ، ج ٤/ص ٧٠١، برقم ٢٥٧٣.

إن للإيمان بالنار أثراً عظيمة في نفوس، وحياة الصحابة رضي الله عنهم - إذ إن حياتهم - رضي الله عنهم - قد اختلفت بعد الإيمان بالله، فإن الذي استقر في نفسه أن الله قد أعد ناراً عظيمة ليعاقب فيها من أشرك مع الله تعالى، ومن قصر في أمره، فإن الذي يؤمن بوجود النار يستقيم على أمر الله تعالى، وإن حصل منه تقصير أو خطأ فإنه سرعان ما يتوب ويرجع، وهم - رضي الله عنهم - باعوا الغالي، والنفيس في سبيل رح الحياة الآخرة، واتقاء النار، وقد امتثلوا قول النبي: انتقوا النار ولو بشق تمرة، فلقد سادت في حياتهم الفضائل، والأخلاق، والتضحية، ورسخ في قلوبهم أن الله تعالى غفور رحيم، وشديد العقاب، عندما فقهوا حال النار جيداً، وعلموا عظم خزنتها، وعظم حرها، وأن من يدخلها ليعظم لها، وعلموا معنى أسمائها الكثيرة التي سميت بها جهنم، وقد علموا بأن النار خالدة مخلدة لا تفنى ولا تبديد، وعلموا ما هو شراب أهل النار وكذلك طعامهم، واطلعوا على أصناف العذاب الذي اعده الله تعالى لمن دخل النار، عندما استقر كل هذا عندهم رضي الله عنهم - عملوا أعمالاً تبعدهم عن عذاب النار، فتحملوا الأذى من مشركي مكة، وصبروا واحتسبوا بعدما خسروا المال والأهل، وذاقوا أصناف الأذى العظيمة وفعلوا كل هذا إرضاءً لله تعالى، وطمعاً في الجنة، واتقاءً للنار، وكانوا أصحاب بلاغة وفهم عميق للغة التي نزل بها القرآن الكريم، عندما تحدث القرآن الكريم في عهد الدعوة المكي عن وصف النار وأهوالها، بكل دقة وتفصيل، كان لهذا دور في صقل حياتهم بكل ما فيه طاعة لله تعالى.

ثانياً: كيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في نفوس الناس في الواقع المعاصر.

أولاً: كلما زاد الإنسان يقيناً بوجود النار، زاد حرصه وزاد إيمانه، وحرص على الأعمال الصالحة، وابتعد عن الأعمال السيئة، واستعد لليوم الذي يُعرض فيه على النار، لأنه ما من أحد يوم

القيامة إلا ويرد النار، ويمر عليها، فمنهم من يمر بسرعة البرق، ومنهم من يمر بسرعة الريح ومنهم من يمر كالراكب المسرع، ومنهم من يمر جرياً، ومنهم من يمر مشياً، ومنهم من تخطفه النار.

ثانياً: لأهمية الإيمان بوجود النار فقد ذكرها الله -تعالى- في القرآن الكريم كثيراً، وأقام الدليل عليها، ونوع الأساليب في الحديث عنها، حتى يكون لها وقع في النفس، ويظهر أثر ذلك في حياة الناس. وروى ابن جرير عن ابن عباس قال: "إن الرجل ليجر إلى النار، فتتزوِي وينقبض بعضها إلى بعض، فيقول لها الرحمن: ما لك؟ فتقول: إنه يستجير مني، فيقول: أرسلوا عدي. وإن الرجل ليجر إلى النار فيقول: يا رب ما كان هذا الظن بك، فيقول: ما كان ظنك؟ فيقول: أن تسعني رحمتك، فيقول: أرسلوا عدي. وإن الرجل إلى النار، فتشبه إلى النار شهوق البغلة إلى الشعير، وتزفر زفرة لا يبقى أحد إلا خاف".^١

ثالثاً: ولما كان الإيمان بنار جهنم من الأمور الغيبية، أعان الله -تعالى- خلقه على الإيمان به بأمر كثيرة، ومن ذلك ربط هذا الغيب بأمر محسوسة، كما فعل النبي -صلى الله عليه وسلم- عندما تكلم عن نار الدنيا، ونار الآخرة، وبين الفرق بينهما، فإن الإنسان في هذه الحياة الدنيا لا يقوى على تحمل نار الدنيا التي هي جزء من سبعين جزء من نار الآخرة، وقد استعادت نار الدنيا من الرجوع على نار جهنم، لأنها لا تتحملها فكيف بمن عصا وغير وبدل، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «تَارِكُمْ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ

^١ -ابن كثير، البداية والنهاية، ج ٢/ص ٢١، وقال اسناده صحيح.

جَهَنَّمَ» ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ كَأَنَّكَ لَكَافِيَةٌ قَالَ: «فُضِّلْتُ عَلَيْهِنَّ بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا»^١.

رابعاً: الحديث عن الإيمان بالنار له وقع في النفس البشرية، لا سيما إذا ابتعد الإنسان عن الطريق المستقيم، وعن تذكر جهنم، وما أعد الله تعالى فيها من أصناف العذاب العظيم، الذي مر معنا فيما سبق، ومنها قول النبي صلى الله عليه وسلم: " يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ، فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ، فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ، فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ"^٢.

خامساً: حاجة الناس خاصة في هذا العصر لمعرفة أوصاف نار جهنم، وما هو عظم العذاب الذي يقع على أهلها، لعل ذلك يسهم في توجيه سلوكهم إلى سبيل الخير، والاستعداد ليوم المعاد الذي يفصل فيه الله تعالى بين العباد، إما إلى جنة الخلد، أو إلى نار جهنم. وعن عائشة رضي الله عنها، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قَالَ: «الْحُمَى مِنْ فَيِّحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرِدُوهَا بِالْمَاءِ»^٣.

سادساً: إذا استقر في نفس المؤمن معنى الآيات والأحاديث التي وصفت نار جهنم من حيث سعة النار وحجمها، وأبواب النار، وما أعد الله لمن دخلها من أصناف العذاب، وفقه معنى أسمائها، وأنها خالدة لا تفتنى، وقد وعد الله تعالى أن يملأها بالعصاة والكفرة، فكل هذا يسهم بأن تكون حياة الفرد على الصراط المستقيم الذي يأخذ بمن سار عليه إلى جنة الخلد، ويبعده عن نار جهنم، وجدير بمن رسخ هذا في قلبه أن يرى أثره على جوارحه.

^١ -انظر صحيح البخاري، باب صفة النار وأنها مخلوقة، ج٤/ص١٢١، حديث رقم ٣٢٦٥.

^٢ - انظر صحيح البخاري، باب صفة النار وأنها مخلوقة، ج٤/ص١٢٠، حديث رقم ٣٢٦٧.

^٣ -المرجع السابق، باب صفة النار وأنها مخلوقة، ج٤/ص١٢١، حديث رقم ٢٣٦٣.

سابعاً: للإيمان بالنار آثار عظيمة تجعل العبد يستشعر قضية الآخرة في كل عمل يعملها، فيشعر أنه مسؤول عن دقيق وعظيم الأعمال، وينظر هل هذه الأعمال يجازى عليها يوم القيامة بالجنة، أو بالنار، فبعد استقرار ذلك في النفس يصبح العبد حريصاً على فعل الخير، والإبتعاد عن الشر، ويرى أثر ذلك في المجتمع ككل إذا صار على مثل هذا.

ثامناً: إن الإيمان بالنار يجعل صاحب العمل يجد في عمله ويجتهد، لأنه يخاف من الحساب على التقصير في العمل، ويكون العقاب في نار جهنم، فيجتهد حتى ينجو من العذاب.

تاسعاً: إن الإيمان بالنار يسهل على العبد بذل النفس، والنفيس، في سبيل الله، إنما يفعل العبد ذلك اتقاء العذاب في نار جهنم، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (لَيَقْفَنَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ وَلَا تَرْجُمَانٌ يَتَرَجَّمُ لَهُ، ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لَهُ: أَلَمْ أُوتِكَ مَا لَا؟ فَلَيقُولَنَّ: بَلَى، ثُمَّ لَيَقُولَنَّ أَلَمْ أُزِيلْ إِلَيْكَ رَسُولًا؟ فَلَيقُولَنَّ: بَلَى، فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ، ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ شِمَالِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ، فَلَيَتَقَيَّنَ أَحَدُكُمْ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ)^١.

عاشراً: الاستقامة على أمر الله تعالى، إذا وقر في القلب أن لجهنم خزنة عظام الشكل والبنية، والخلفة، ولا يعصون الله ما أمرهم، فإن هذا يسهم في صلاح العباد. ولقد مر هذا في الكلام عن اسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالنار.

^١ - انظر صحيح البخاري، باب الصدقة قبل الرد، ج ٢/ص ١٠٨، حديث رقم ١٤١٣.

الفصل الثالث:

وصف الأنبياء، والكتب السماوية، والقضاء والقدر، في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء

العقيدة في عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مباحث.

المبحث الأول: وصف الأنبياء في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، في عهد الدعوة

المكي. وفيه ثلاثة مطالب.

المبحث الثاني: وصف الكتب السماوية في القرآن المكي، وأثر ذلك في ترسيخ هذا المفهوم في

عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مطالب.

المبحث الثالث: الإيمان بالقضاء والقدر.

المبحث الأول: وصف الأنبياء في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، في عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف النبي والرسول لغةً، واصطلاحاً، والفرق بين النبي والرسول، وما هي الحكمة من بعث الأنبياء.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالأنبياء.

المطلب الثالث: أثر الإيمان بالأنبياء في نفوس الصحابة رضي الله عنهم في عهد الدعوة المكي.

المبحث الأول: وصف الأنبياء في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، في عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف النبي والرسول لغةً، واصطلاحاً، والفرق بين النبي والرسول، وما هي الحكمة من بعث الأنبياء.

أولاً: تعريف النبي لغةً: النبي من النبوة أي: الرفعة، وسمي نبياً لرفعة محله عن سائر الناس. والنبوة والنباوة: الارتفاع، ومنه قيل: نبا بفلان مكانه، كقوله: قضّ عليه مضجعه. وقد تكون من النبأ. بالهمز. وهو الخبر ذو الفائدة العظيمة الذي يحصل به العلم أو الظن، قَالَ تَعَالَى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾^١، وسمي النبي لكونه منبئاً بما تسكن إليه العقول الزكية^٢. والنبي: مأخوذ من النبوة وهي الارتفاع وذلك لأنه بالإحياء إليه وبالإخبار إليه أصبح مرتفعاً على غيره^٣.

وقيل: (النبيء في اللغة العربية: وصف من النبأ، وهو الخبر المفيد لما له شأن مهم، ويصح فيه معنى الفاعل والمفعول، لأنه منبئ عن الله ومنبأ منه، والنبي بالتشديد أكثر استعمالاً ...).^٤

ثانياً: النبي اصطلاحاً: هناك تعاريف كثيرة للفظ النبي اصطلاحاً، ولقد عرفه شيخ الإسلام ابن تيمية بأنه: (الذي ينبئه الله، وهو ينبي عما أنبأ الله به. فإن أرسل مع ذلك إلى من خالف أمر الله ليبلغه رسالة من الله إليه فهو رسول، وأما إذا كان إنما يعمل بالشرعية قبله ولم يرسل إلى أحد يبلغه عن الله رسالة، فهو نبي وليس برسول. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا

١ - النبأ: ١ - ٢.

٢ - الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، ص ٧٨٩-٧٩٠.

٣ - صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، إتحاف السائل بما في الطحاوية من مسائل، ص ٧٨، المكتبة الشاملة.

٤ - الحسيني، محمد رشيد رضا، الوحي المحمدي، ص ٤٧، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى،

١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.

إِذَا تَمَعَّى أَلَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ۖ^١، فذكر إرسالاً يعم النوعين، وقد خص أحدهما بأنه رسول، فإن

هذا هو الرسول المطلق الذي أمره الله بتبليغ رسالته إلى من خالف الله كنوح ...).^٢ وهذا من

أدق التعاريف لأنه بين فيه معنى النبي والفرق بينه وبين الرسول .

وقال الإمام ابن أبي العز: النبي هو من اختصه الله - عز وجل - بالإنباء والوحي، فصار

مرتفعاً عن غيره في المقام لأجل ما أوحى الله - عز وجل - إليه.^٣

وقيل: النبي هو من أوحى الله إليه بما يفعله ويأمر به المؤمنين.^٤

ثالثاً: الرسول لغة: مشتق من الإرسال، ويراد به: البعث والتوجيه، فإذا بعثت أحداً في مهمة؛ فهو

رسولك فيها، كما قال تعالى عن ملكة سبأ: ﴿وَأِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ

الْمُرْسَلُونَ ۚ^٥ . و يُجمع الرسول على أرسل ورسل، ورسلاء، وسمي الرسل بذلك لأنهم مبعوثون

وموجهون من قبل الله عز وجل لتبليغ الخلق أمر الله تعالى ووحيه.^٦

١ - الحج: ٥٢

٢ - ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، النبوات، ج ٢/ص ٧١٤، تحقيق: عبد العزيز بن صالح الطويان، الناشر: أضواء السلف، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م، عدد الأجزاء: ٢.

٣ - صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، إتحاف السائل بما في الطحاوية من مسائل، ص ٣١١، المكتبة الشاملة.

٤ - نخبة من العلماء، أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة، ص ١٥٧، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ، عدد الصفحات: ٣٠٩.

٥ - النمل: ٣٥.

٦ - ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، لسان العرب، ج ١١/ص ٢٨٣، انظر الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، المفردات، ص ٣٥٢. انظر الفارابي، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري،

الصاحح تاج اللغة، ج ٤/١٧٠٩. الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، مختار الصحاح، ص ١٢٢. تحقيق: يوسف الشيخ محمد، الناشر: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا الطبعة: الخامسة، ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م.

رابعاً: الرسول اصطلاحاً: قال شيخ الإسلام في تعريف الرسول اصطلاحاً: (هو الذي ينبئه الله

ثم يأمره بأن يبلغ رسالته من خالف أمره كنوح فقد ثبت في الصحيح أنه أول رسول بعث إلى أهل

الأرض وقد كان قبله أنبياء كيث وإدريس وقبلهما آدم كان نبياً مكملاً)^١.

وقيل في تعريف الرسول شرعاً: مَنْ أُوحِيَ إِلَيْهِ بِشَرَعٍ، وَأُمِرَ بِتَبْلِيغِهِ^٢.

الرسول اصطلاحاً: هو من أوحى الله إليه وأرسله إلى من خالف أمر الله ليبليغ رسالة الله^٣.

وهذه التعاريف الثلاثة مشتملة على نفس الجوهر ، وتخدم نفس الفكرة .

خامساً: الفرق بين النبي، والرسول.

أولاً: النبي هو من نبأه الله بأمره ونهيه ليخاطب المؤمنين ويأمرهم بذلك ولا يخاطب الكفار ولا

يرسل إليهم. وأما الرسول فهو من أرسل إلى الكفار والمؤمنين ليبليغهم رسالة الله ويدعوهم إلى

عبادته^٤. وبهذا يكون الرسول أعم وكل رسول نبي وليس كل نبي رسولاً.

ثانياً: بين الرسول والنبي عموم وخصوص مطلق. فالنبوة داخلية في الرسالة، والرسالة أعم من

جهة نفسها وأخص من جهة أهلها فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولاً، فالأنبياء أعم والنبوة

نفسها جزء من الرسالة، فالرسالة تتناول النبوة وغيرها بخلاف النبوة فإنها لا تتناول الرسالة^١.

^١ - ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، النبوات، ص ٢٥٥.

^٢ - السفاريني، شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد بن سالم، نواعم الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية
لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية، ج ٢/ص ٢٠٩.

^٣ - نخبة من العلماء، كتاب أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة، ص ١٥٧

^٤ - المرجع السابق، ص ١٥٧

ثالثاً: قيل: الرسول من أوحى إليه بشرع جديد، والنبي هو المبعوث لتقرير شرع من قبله^٢.

والراجع في التفريق بين النبي، والرسول ما قاله ابن تيمية -رحمه الله تعالى-: (والمقصود هنا

الكلام على النبوة فالنبي هو الذي ينبئه الله، وهو نبيٌّ بما أنبأ الله به، فإن أرسل مع ذلك إلى من

خالف أمر الله ليبلغه رسالة من الله إليه فهو رسول، وأما إذا كان إنما يعمل بالشرعية قبله ولم

يرسل هو إلى أحد يبلغه عن الله رسالة فهو نبي وليس برسول)^٣.

^١ - ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، الإيمان، ص ٦-٧، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر: المكتب الإسلامي، عمان، الأردن، الطبعة: الخامسة، ١٤١٦هـ/١٩٩٦م عدد الأجزاء: ١.

^٢ - الألويسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ج ١٧/ص ١٥٧، تحقيق: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٥ هـ، عدد الأجزاء: ١٦.

^٣ - ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، النبوات، ص ٢٥٥.

سادساً: الحكمة من بعث الأنبياء والرسل.

نستطيع أن نتبين الحكمة من بعث الأنبياء والرسل، من خلال وظائفهم، وحاجة الناس إليهم.

أولاً: الأنبياء والرسل هم صفوة الخلق، ومصطفو الحق، وحاجة الخلق إليهم ماسة ليلبغهم ما يحبه الله ويرضاه، وما يغضب منه ويأباه.

كثير من الناس حادوا عن الطريق القويم والصراط المستقيم مع وجود الأنبياء -عليهم السلام- فكيف هو الحال لو لم يبعث الله الأنبياء والرسل.

فالرسل بُعثوا يَهْدِيُونَ العباد، ويُخرجونهم من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد، ويُحرِّرونهم من رقّ عبودية المخلوق، إلى حرية عبادة رب الأرباب الذي أوجدهم من العدم، وسيفنيهم بعد الوجود، ويبعثهم بعد العدم ومن ثم إلى الحساب^١.

ثانياً: خلق الله تبارك وتعالى الخلق لغاية واحدة، ألا وهي عبادته وحده لا شريك له، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^٢، ولا يستطيع الإنسان أن يعلم كيفية العبادة، وحقيقتها، إلا عن طريق نبي مرسل من الله تعالى، يبين للخلق ما يحب الله تعالى وما يكره، وكيف يعبد، وهذا النبي أو الرسول مؤيد من الله تعالى بالمعجزات، والبراهين، التي تثبت نبوته، وهم معصومون عن الزلل، والخطأ^٣.

^١ - ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، النبوات، ص ٢٢ بتصرف.

^٢ - الذاريات: ٥٦.

^٣ - انظر السفاريني، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح البرة المضية في عقد الفرقة المرضية، ج ١/ص ١٠٥. بتصرف.

ثالثاً: إقامة الحجة على الناس بإرسال الأنبياء والرسل^١،

قَالَ تَعَالَى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾^٢،

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^٣، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا إِنَّا

لَوَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَنَخْزِيَ﴾^٤. فالله سبحانه وتعالى أرسل

الرسل؛ ليقطع دابر الكافرين، فلا يعتذرون عن كفرهم بعدم مجيء النذير، والله تعالى يعلم

بالعلم الأزلي من يطيعه ممن يعصيه، وليقيم على عباده الحجة الدامغة، فيحيي من حي عن

بيّنة، ويهلك من هلك عن بيان وبرهان^٥.

رابعاً: إن الناس لا يدركون بعقولهم القاصرة كثيراً من أمور الغيب، مثل معرفة أسماء الله

وصفاته، ومعرفة الملائكة، ووظائفهم، ومعرفة الجن والشياطين، ومعرفة تفاصيل العرض يوم

القيامة والحساب، ومعرفة ما أعد الله تعالى للطائعين في جنة الخلد، وما أعد الله تعالى للعصاة

في نار جهنم، وكل هذا يعلمه الناس عن طريق الأنبياء والرسل^٦.

^١ - المرجع السابق، ص ٢٣.

^٢ - النساء: ١٦٥.

^٣ - الإسراء: ١٥.

^٤ - طه: ١٣٤.

^٥ - ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، النبوات، ص ٢٤

^٦ - المصدر السابق ص ٢٤ بتصرف.

خامساً: الخلق بحاجة إلى القدوة الحسنة، ممن كملهم الله بالأخلاق الفاضلة، وعصمهم من الشبهات والشهوات النازلة. والأنبياء هم نبراس الهدى، ومصابيح الدجى، يقتدي بهم الخلق، ويتخذون من سيرتهم وحياتهم قدوة يسرون على منوالهم حتى يصلوا إلى دار السلام، ويحطّوا رحالهم في ساحة ربّ الأنام^١.

سادساً: الرسل عليهم السلام جاءوا لإصلاح النفوس، وتركيبتها، وتطهيرها، وتحذيرها من كلّ ما يُرديها.

ومن هنا يتبين أن الأنبياء والرسل يعينون العقول البشرية في ضبط شهوات النفوس حتى تفعل الخير وتتجنب الشر، وبيان ذلك سوف يكون في المطلب الثاني.

^١ -المرجع السابق، ص. ٢٤.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالأنبياء.

يعد الإيمان بالأنبياء والرسول الركن الرابع من أركان الإيمان، فلا يصح إيمان المرء إلا بالإيمان بالأنبياء والمرسلين، فلقد أمر الله تعالى بالإيمان برسوله وأنبيائه، وقرن ذلك بالإيمان به سبحانه وتعالى، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾^١، وفي حديث جبريل عندما سأل النبي صلى الله عليه وسلم - عن الإيمان فقال: (أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ)^٢، وسأوى الله تعالى الكفر بالرسول بالكفر بذاته العلية، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^٣. في هذا المطلب سوف أقف على بعض الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان بالأنبياء، وهي كالتالي:

- ترسيخ الإيمان بالأنبياء بذكر الوظائف التي بعث من أجلها الأنبياء والرسول عليهم السلام.

أولاً: بعث الله تعالى الأنبياء جميعاً بدعوة التوحيد، (لا إله إلا الله) لأجلها خلق الله تعالى الخلق.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾^٤. يخبر الله تعالى أنه بعث في كل أمة سلفت رسولاً، يأمر الناس أن يعبدوا الله تعالى وحده لا شريك له، أمرهم أن يفرّدوا له الطاعة، ويخلصوا له العبادة، وبهذا تكون حجة الله تعالى قد قامت على جميع الأمم^١.

٢- النساء: ١٥٢.

٣- صحيح مسلم، ج ١/ص ٣٦، حديث رقم ٨، باب معرفة الإيمان، والإسلام، والقدر، وانظر سنن أبي داود ج ٤/ص ٢٢٣، حديث رقم ٤٦٩٥، باب القدر.

٤- النساء: ١٣٦.

٥- النحل: ٣٦.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^٢. في هذه

الآية يخاطب الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم - يقول له ما أرسلنا يا محمد من قبلك من رسول إلى أمة من الأمم إلا نوحى إليه أنه لا معبود في السماوات والأرض، تصلح العبادة له سواي فاعبدون، وأخلصوا لي العبادة، وأفردوا لي الألوهية^٣.

ثانياً: من وظائف الأنبياء تبیان ما أنزل عليهم من الدين للناس.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^٤

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾^٥. أنزل الله

تعالى الأدلة والحجج على رسله شاهدة لهم على حقيقة ما أتوا به إليهم من عند الله، وحتى يبينوا للناس أمر دينهم^٦، فالنبي - عليه وسلم - ما ترك شيئاً إلا وعلمه للصحب الكرام - رضي الله عنهم -

^١ - انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢/ص ٦٠٥، السعدي ص ٤٤٠.

^٢ - الأنبياء: ٢٥.

^٣ - انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، و انظر السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ج ١٨/ص ٤٢٨.

^٤ - النحل: ٤٤.

^٥ - النحل: ٨٩.

^٦ - انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٧/ص ٢١١، الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون ج ٣/ص ١٩٠. انظر ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، ج ٤/ص ٥٧٤.

وهذا عام لمن عاصر النبي، ولمن لم يعاصره، عن أبي ذر قال: (لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طائر يُقْلَبُ جناحيه في السماء إلا وهو يُذَكِّرُنَا مِنْهُ عِلْماً)¹.

ثالثاً: وصف الله تعالى الأنبياء بأنهم شهوده على الخلق.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ ². يخبر الله سبحانه وتعالى أنه يسأل المرسلين الذين أرسلوا إلى أممهم للدعاء والطاعة، ماذا اجابوكم ³، والنبي محمد صلى الله عليه وسلم - يشهد للأنبياء جميعاً أنهم قد أدوا ما أمرهم الله تعالى به.

رابعاً: بعث الله تعالى الأنبياء مبشرين ومنذرين.

١ - قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ أَلْفٍ مُبَشِّرٍ وَلَا مُنْذِرٍ﴾ ⁴. أرسل الله تعالى الرسل ليبشروا أهل الإيمان والتصديق بالله وبجزيل ثوابه في الآخرة، ولينذروا أهل الكفر به والتكذيب، عظم عقابه، وأليم عذابه، فينتهوا عن الشرك بالله، وينزجروا عن الكفر به ⁵.

¹ - انظر ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد، التميمي، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، ج ١/٢٦٧، حديث رقم ٦٥، تحقيق شعيب الأرنؤوط مع تعليق كامل للشيخ الألباني، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م، عدد الأجزاء: ١٨، قال عنه الألباني وشعيب الأرنؤوط حديث صحيح، وانظر البزار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خالد بن عبيد الله العتكي، البحر الزاخر، ج ٩/ص ٣٤١، حديث رقم ٣٨٩٧، وورد بأسانيد وروايات أخرى.

² - النحل: ٨٩.

³ - انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٧/ص ٢٧٨.

⁴ - الكهف: ٥٦.

⁵ - انظر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ١٨/ص ٥٠.

- ترسيخ الإيمان بالأنبياء، والرسول، في القرآن^١، بذكر وجوب الإيمان بهم جميعاً.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾^٢. يخبر الله تعالى أنه أرسل رسلاً مبشرين ومنذرين إلى الأمم كلها، ومنهم من قص الله تعالى خبره على نبينا صلى الله عليه وسلم - ومنهم من لم يقصص عليه خبرهم، والإيمان بهم جميعاً واجب من أركان الدين العظيمة. وسئل النبي صلى الله عليه وسلم - ما الإيمان؟ قال: (الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته، وكتبه، وبلقائه، ورسله وتؤمن بالبعث)^٣. وفي ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله: (ولا بد في الإيمان أن يؤمن العبد بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ويؤمن بكل رسول أرسله، وكل كتاب أنزله)^٤. والفائدة من الإيمان بجميع الأنبياء وما أنزل إليهم إنما هو دليل على أن ما بعثوا به يخرج من مشكاة واحدة.

- دعوة الأنبياء واحدة، لا تتغير ولا تتبدل.

^١ - بعض الآيات المدنية التي أوجبت الإيمان بجميع الأنبياء. ومنها:

أولاً: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا أَرْسُولُ يَمَّا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكَيْهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ مِنْ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ البقرة: ٢٨٥.

ثانياً: قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفِرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ آل عمران: ٨٤.

ثالثاً: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ﴾ النساء: ١٥٢.

رابعاً: قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ النساء: ١٣٦.

^٢ - غافر: ٧٨.

^٣ - انظر صحيح البخاري، باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم -، ج ١/ص ١٩، حديث رقم ٥٠،

انظر صحيح مسلم، باب معرفة الإيمان والاسلام والقدر، ج ١/ص ٣٦، حديث رقم ٨.

^٤ - انظر ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، النبوات، ج ١/ص ٣٧.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾^١. يخاطب الله

تعالى في هذه الآية النبي -صلى الله عليه وسلم- ويقول له اسأل أهل التوراة والإنجيل، هل

جاءتهم الرسل إلا بالتوحيد، أن يوحدوا الله وحده^٢.

• ترسيخ الإيمان بالأنبياء جميعاً، في القرآن المكي، بوجوب تصديقهم وأنه من كذب نبي

فكأنما كذب جميع الأنبياء.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾^٣ ٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿كَذَبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾^٤.

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾^٥ ٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ﴾^٦.

عبر الله سبحانه وتعالى في الآيات الماضية عن تكذيب القوم للنبي بقوله كذبت قوم نوح

المرسلين، عبر عن النبي الواحد بجميع المرسلين، وهذا يستلزم أنه من كذب نبي فقد كذب جميع

الأنبياء. وفي ذلك يقول ابن عباس رضي الله عنه:- (ذكر الله المرسلين لأنه من كذب رسولا

فقد كذب جميع المرسلين)^٧.

• ترسيخ الإيمان بالأنبياء في القرآن المكي بالحديث عن نصر الله -تعالى- للرسل على

أقوامهم، وإهلاك من عصوا المرسلين بالعذاب الشديد في الحياة الدنيا.

^١ - الزخرف: ٤٥.

^٢ ٢- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ٦١٢/١.

^٣ - الشعراء: ١٠٥.

^٤ - الشعراء: ١٢٣.

^٥ - الشعراء: ١٤١.

^٦ - الشعراء: ١٦٠.

^٧ - السمعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد المروزي، تفسير القرآن، ج ٤/ص ٥٧.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأَبَى اللَّهُ لَعْنَى حَيْدٍ ۝٨﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا
الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم
بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ
﴿٩﴾ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ
وَيُخْرِجَكُم إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ
ءَابَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَّحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُم بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾
وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ
﴿١٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ
لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
فَأَنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَذَرِّينَ ۝٢﴾

٣- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ
قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝٣﴾

٤- قَالَ تَعَالَى: ﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝٤﴾

١ - إبراهيم: ٨ - ١٣.

٢ - يونس: ٧٣.

٣ - يونس: ٩٠.

٤ - الدخان: ٣٧.

٥- قَالَ تَعَالَى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ

وَقَوْمُ ثَيْبٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴿١٤﴾

في هذه الآيات بين الله تعالى صور عذاب الكفار الذين عاندوا الأنبياء، وأنهم استحقوا العذاب في الحياة الدنيا بسبب تكذيبهم الأنبياء.

• رسخ في القرآن المكي بيان حاجة البشر إلى الأنبياء والمرسلين. ١

١- بالأنبياء يهتدي الناس إلى الطريق القويم، والصراط المستقيم الذي يقود إلى سعادة

الدنيا والآخرة. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ

وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ٢.

٢- قَالَ تَعَالَى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ

حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ

كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ ٣. يقول شيخ الإسلام رحمه الله معقباً على الآية: " فشبه العلم بالماء

المنزل من السماء؛ لأن به حياة القلوب، كما أن بالماء حياة الأبدان، وشبه القلوب بالأودية،

لأنها محل العلم، كما أن الأودية محل الماء، فقلب يسع علماً كثيراً، وواد يسع ماءً كثيراً، وقلب

يسع علماً قليلاً، وواد يسع ماءً قليلاً، وأخبر تعالى أنه يعلو على السيل من الزبد بسبب مخالطة

الماء، وأنه يذهب جفاءً، أي: يرمى به، ويخفى، والذي ينفع الناس يَمْكُثُ في الأرض ويستقر،

١ - ق: ١٢ - ١٤.

٢ - الشورى: ٥٢.

٣ - الرعد: ١٧.

وكذلك القلوب تخالطها الشهوات والشبهات، ثم تذهب جفاءً، ويستقر فيها الإيمان والقرآن الذي ينفع صاحبه والناس).^١ ولا يأتي هذا إلا عن طريق الأنبياء والمرسلين.

• ترسيخ الإيمان بالأنبياء في القرآن المكي، بالحديث عن المعجزات^٢ التي أيدهم الله

تعالى بها.

أيد الله -تعالى- كل نبي من أنبيائه بآية أو أكثر تدل على صدقه، وتتاسب زمن ظهوره، والقوم الذي ظهر فيهم، وفي ذلك قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾^٣، وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله - ﷺ -: (ما من الأنبياء نبي إلا أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلي، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة)^٤.

أولاً: أيد الله تعالى نوح -عليه السلام- وأمره أن يصنع الفلك ويحمل فيها من كل شيء زوجين، ومن آمن معه، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخَظِئْ فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ﴾^٥.

^١ -ابن تيمية، قي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم، مجموع الفتاوى ، باب حاجة الناس إلى الرسالة ، ج ١٩/ص ٩٥.

^٢ -تعريف المعجزة: هي أمر خارق للعادة، داع إلى الخير والسعادة، مقرون بدعوى النبوة، قصد به إظهار صدق من ادعى أنه رسول من الله سبحانه. انظر: قطف الثمر في بيان عقيدة أهل الأثر، ص ١٠٣، الشريف النواب محمد صديق حسن خان القنوجي.

^٣ - الحديد: ٢٥.

^٤ -انظر، البخاري، بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ، ج ٩/ص ٩٢، حديث رقم ٧٢٧٤.

^٥ - هود: ٣٧.

قَالَ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ

وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (١٠) وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرسِنَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١١) وَهِيَ

تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنَىٰ أَرَكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿١﴾

وعد الله عز وجل نوحاً بأن يرسل على قومه طوفان ويهلكهم وينجي المؤمنين، وكان نوح يحذر

قومه من ذلك، ولكنهم أبوا إلا الكفر والفسوق والعصيان، واستعجال العذاب، فبعث الله تعالى

عليهم ما وعد به نبيه نوحاً عليه السلام.

ثانياً: أيد الله تعالى نبيه صالحاً بالناقة. قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا مَرْسَلْنَا النَّاقَةَ فَنَذَرُهَا لَكُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ﴾ (٢). أيد

الله تعالى نبيه صالحاً بالناقة التي سألها قوم ثمود صالحاً آية لهم، وحجة لصالح -عليه السلام-

على حقيقة نبوته، وصدق قوله. وأرسلت الناقة ابتلاءً لهم واختباراً، ليرى هل يؤمنون بالله

ويتبعون صالحاً -عليه السلام-، ويصدقونه بما دعاهم إليه من توحيد الله إذا أرسل الناقة، أم

يكذبونه ويكفرون بالله (٣).

ثالثاً: أيد الله عز وجل نبيه موسى -عليه السلام- بآيات كثيرة ومتعددة. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا تِلْكَ

بِيَمِينِكَ يَمْوَسَّىٰ﴾ (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسِبُ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَنَازِبُ أُخْرَىٰ (١٨) قَالَ أَلْقِهَا

١ - هود: ٤٠ - ٤٢.

٢ - القمر: ٢٧.

١- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن

ج ٢٢/ص ٥٩٠. وانظر القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس

الدين، الجامع لأحكام القرآن، ١٧/ص ١٤٠.

٢- طه: ١٧ - ٢٣.

يَمُوسَى ۝ قَالَ لَقَدْ أَخَذَ نِسِيَّهَا فَأَنزَلُهَا فإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ۝ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحْزَنْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ۝ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى ۝ لِيُذِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ۝^١ . عندما كلف الله -تعالى نبيه موسى - عليه السلام - بالرسالة سألته عما يحمل بيده، فقال تلك عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي، أي أضرب بها أوراق الشجر، ولي فيها حوائج أخرى، فأمره الله تعالى أن يلقبها وإذا بها حية تسعى، فخاف منها موسى عليه السلام، وطمأنه الله تعالى، وقال سوف نعيد لها سيرتها الأولى أي كما كانت عصا، وأمر الله تعالى نبيه موسى أن يضع يده تحت عضده فخرجت بيضاء من غير برص مثل الثلج^٢ .

رابعاً: جعل الله سبحانه وتعالى النار برداً، وسلاماً على نبيه إبراهيم -عليه السلام- .

قَالَ تَعَالَى: ﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۝ قُلْنَا نَارُكُوفِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۝^٣ . قَالَ تَعَالَى: ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝^٤ . تعرض نبي الله إبراهيم للأذى من قومه بسبب دعوته إياهم لتوحيد الله تبارك وتعالى، وبعدما أن بين لهم بطلان ما يعبدون على أرض الواقع بتكسير الأصنام، لم يتعظوا وأرادوا أن يحرقوا نبي الله إبراهيم وينتصروا لأوثانهم، فأوقدوا ناراً ليحرقوه فيها، ومن ثم ألقوه في النار، وعلى مرأى ومسمع منهم لم تحدث النار بنبي الله إبراهيم شيئاً، فإن الذي خلق النار

٣- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ١٨/ص ٢٩٢-٢٩٩.

٣ - الأنبياء: ٦٨ - ٦٩.

٤ - العنكبوت: ٢٤.

خاطبها قائلاً يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم، فسلبها خاصية الإحراق وأودعها خاصية التبريد .

خامساً: وهب الله تعالى نبيه سليمان ملكاً لم يعطه لأحد من بعده من البشر .

قَالَ تَعَالَى ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (٣٥) فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ (٣٦) وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَتَاءٍ وَعَوَاصٍ (٣٧) وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٣٨) هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٩) وَإِنَّ لَهُ، عِنْدَنَا لَآلِفَةً وَحُسْنَ مَنَاقِبٍ (٤٠) . سخر الله تعالى لسليمان عليه السلام الريح تذهب معه حيث أراد، قال صاحب الكشف: كان سليمان عليه السلام ناشئاً في بيت الملك والنبوة واثراً لهما، فأراد أن يطلب من ربه عز وجل معجزة فطلب بحسب إلفه ملكاً زائداً على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغلة حد الإعجاز، ليكون ذلك دليلاً على نبوته، قاهراً للمبعوث إليهم، ولن تكون معجزة حتى تخرق العادة، فذلك معنى قوله: لا ينبغي لأحد من بعدي^١ .

سادساً: أيد الله تعالى نبيه عيسى -عليه السلام- بمعجزات عظيمة، فكلّم أمه عند الولادة، وكلم الناس وهو في مهده، وكان يخلق لهم من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله، وكان يبصر الأكمه، ويشفي الأبرص بإذن الله، ويحيي الموتى بإذن الله تعالى^٢ .

^١ - ص: ٣٥ - ٤٠

^٢ - الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الكشف، ج ٤/ص ٩٥ .

^٣ - قَالَ تَعَالَى ﴿وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْرِجُ الْمُوتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُلُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ آل عمران: ٤٩، وَقَالَ تَعَالَى ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَيْكَ إِذْ أَيْدَتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي﴾

سابعاً: أيد الله تعالى نبينا محمد -صلى الله عليه وسلم- بمعجزات كثيرة جداً، على رأسها القرآن الكريم، وسيأتي عنه زيادة تفصيل في مبحث الإيمان بالكتب السماوية، ومن المعجزات الخالدة في كتاب الله تعالى حادثة الإسراء والمعراج، وحادثة شق القمر، واكتفي بذلك.

أولاً: حادثة الإسراء والمعراج. قَالَ تَعَالَى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى

الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^١.

أسرى الله -تعالى- بنبيه محمد-صلى الله عليه وسلم- ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، وجمع الله تعالى الأنبياء فيه ليصلي بهم النبي -صلى الله عليه وسلم- إماماً، ومن ثم عرج به -صلى الله عليه وسلم- إلى السماوات العلا، حتى وصل إلى سدرة المنتهى، كل هذا حدث في ليلة واحدة، وأسرى به، ومن ثم عرج به، صلى الله عليه وسلم- بجسده وروحه، وفي صبيحة اليوم التالي لحادثة الإسراء والمعراج أخبر النبي -صلى الله عليه وسلم- الناس بما حدث معه، فازداد الذين آمنوا إيماناً وتصديقاً إلى إيمانهم، وهذا حال المؤمنين عندما يرون آيات الله المعجزة يزدادون إيماناً، وازداد الذين كفروا كفراً وفجوراً.

ثانياً: حادثة شق القمر. قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفْتَرَبِ السَّاعَةَ وَأَنشَقَّ الْقَمَرَ ۝١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ

مُسْتَمِرٌّ ۝٢﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ۝٣﴾^٢.

يَا ذِي الْقُرْبَىٰ إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٠﴾ المائدة:

١١٠

١ - الإسراء: ١.

٢ - القمر: ١ - ٣.

أخبر الله - سبحانه وتعالى - بأن موعد القيامة قد دنا، فيه تفنى الدنيا، ويقوم الناس بين يدي الله - تعالى - للحساب، وبعد هذا العرض في صدر الآية تحدث الله تعالى عن المعجزة التي أُيد بها النبي - صلى الله عليه وسلم - ألا وهي انفلاق القمر وكان ذلك فيما ذُكر على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو بمكة، قبل هجرته إلى المدينة، وذلك أن كفار مكة سألوه آية، فأراهم - صلى الله عليه وسلم - انشقاق القمر، آية وحجة على صدق قوله، وحقيقة نبوته؛ فلما أراهم أعرضوا وكذبوا، وقالوا: هذا سحر مستمر، سحرنا محمد^١، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾^٢.

• أرسل الله - تعالى - عدداً كبيراً من الأنبياء والمرسلين، حتى تقام الحجة على البشر بهم.

فما من أمة إلا وأرسل الله تعالى لها المنذرين من رسله وأنبيائه.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^٣. من رحمة الله - تعالى - أنه أرسل الأنبياء

والرسل للأمم كلها، ويخبر الله - عز وجل - أنه لا يعذب أحداً حتى يسبق إليه من الله بينة

وخبير، ولا يعذب أحداً إلا بذنب قد فعله، وفي هذا إشارة إلى كثرة الأنبياء الذين بعثهم الله تعالى

ويؤيد ذلك قول النبي - صلى الله عليه وسلم - عن أبي ذرّ قال: قلت: يا رسول الله، كم المرسلون؟ قال: (

ثلاثمائة وبضعة عشر جمّاً غفيراً " وقال مرة: " خمسة عشر "، وفي رواية أبي أمامة، قال أبو

^١ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل آي القرآن،

ج ٢٢/ص ٥٦٥.

^٢ - القمر: ٢.

^٣ - الإسراء: ١٥.

ذر: قلت: يا رسول الله، كم وفاء عدة الأنبياء؟ قال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرُّسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر جمّاً غفيراً^١.

١- قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَنَذِيراً وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^٢. يخبر الله تعالى

أنه ما من أمة إلا وجاء إليها نبي يبين لها وجوب توحيد الله -تعالى-، ويبين لها عقاب من أشرك بالله، ونعيم من آمن بوحديته -تبارك وتعالى- وهذا يدل على أن الله تعالى قد أرسل أنبياء كثيرين.

• ترسيخ الإيمان بالأنبياء بذكر أسمائهم في محكم القرآن المكي.

ذكر الله في كتابه خمسة وعشرين نبياً ورسولاً، فذكر في مواضع متفرقة آدم، وهوداً، وصالحاً وشعيباً، وإسماعيل، وإدريس، وذا الكفل، ومحمداً، عليهم السلام.

وذكر ثمانية عشر منهم في موضع واحد قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ

دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾^{٨٣} وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن

قَبْلُ وَمِن دُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ^{٨٤} وَذَكَرْنَا

وَنَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ^{٨٥} وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى

الْعَالَمِينَ^{٨٦} وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَأَجْنَاسَتَهُمْ وَهَدَيْنَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ^{٨٧}.

^١ -مسند الإمام أحمد، ج ٣٥، ص ٤٣٧، ٤٣٢، ج ٣٦، ص ٦١٨، برقم ٢١٥٥٢، ٢١٥٤٦، ٢٢٢٨٨، قال عنه

الشيخ الألباني حديث صحيح انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة، ج ٦، ص ٣٥٨، حديث رقم ٢٦٦٨.

^٢ - فاطر: ٢٤.

^٣ - الأنعام: ٨٣ - ٨٧.

المطلب الثالث: أثر الإيمان بالأنبياء في نفوس الصحابة رضي الله عنهم في عهد الدعوة المكي.

الإيمان بالأنبياء ركن من أركان الإيمان العظيم، ولقد حرص الصحابة رضي الله عنهم - على أن يرى عليهم أثر الإيمان بأركان الدين الحنيف، وظهرت الآثار في حياتهم جليلة دون غموض، آمن الصحابة رضوان الله عليهم بأنبياء الله ورسله وظهر أثر هذا الإيمان في تعاملهم مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في شتى مناحي حياتهم اليومية، وهذه الآثار نابعة من تعامل النبي - صلى الله عليه وسلم - مع صحابته، وبما وقر في قلوبهم تجاهه، فلقد قَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^١ و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^٢ و قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِي أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾^٣

فبعد هذا تجلت كثير من الآثار في حياة الصحابة رضي الله عنهم، نذكر منها:

أولاً: حب الصحابة رضي الله عنهم - للنبي - صلى الله عليه وسلم - وكان حباً تاماً غير ناقص، ولقد أمروا بذلك، وظهر هذا في حياتهم، قال -رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: (قَوْلَاذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ)^٤. وقر حب النبي - صلى الله عليه وسلم - في نفوس الصحابة رضوان الله عليهم - وجعلوا هذا منهاج حياة لهم، وتقربوا بذلك لله تعالى

^١ - التوبة: ١٢٨.

^٢ - القلم: ٤ .

^٣ - الأحزاب: ٦.

^٤ -انظر البخاري ، باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم، ج ١/ص ١٢، حديث رقم ١٥، مسلم، باب وجوب محبة الرسول صلى الله عليه وسلم- ج ١/ص ٦٧، حديث رقم ٧٠، سنن النسائي، باب علامة الايمان ، ج ٨/ص ١١٤، حديث رقم ٥٠١٣.

وكان هذا الحب مما أعدوه للقاء الله تعالى، عن أنس: أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ أَتَى النَّبِيَّ -
صلى الله عليه وسلم - فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَتَى السَّاعَةُ قَائِمَةٌ؟ قَالَ: «وَيْلَكَ، وَمَا أَعْدَدْتُ لَهَا إِلَّا أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، قَالَ: «إِنَّكَ مَعَ مَنْ أُحِبُّنَا» فَقُلْنَا: وَنَحْنُ كَذَلِكَ؟ قَالَ: «نَعَمْ»
فَفَرِحْنَا يَوْمَئِذٍ فَرَحًا شَدِيدًا^١. وأمر الله تعالى الأمة بحبه وحب نبيه -صلى الله عليه وسلم- أكثر
من الأباء، والأبناء، والأخوان، والأزواج، والعشيرة، وكذلك الأموال، والتجارة، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِنْ
كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ
تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾^٢، ولقد تعلق قلب الصحابة رضي الله عنهم - برسول الله - صلى الله عليه وسلم -
حتى كان أحب من الوالد، والولد، والزوج والأخ، وظهر هذا ملئاً في غزوة أحد في قصة المرأة
الدينارية، أي: من بني دينار، هذه المرأة لما كان النبي - صلى الله عليه وسلم - عائداً من غزوة أحد إلى
المدينة خرج الناس من المدينة للاستفسار عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وذويهم الذين كانوا مشتركين في
المعركة، وهذه المرأة قد قتل أبوها وزوجها وأخوها وابنها، فلما نعو لها ذلك لم تكثر كثيراً، بل
كانت قلقة على حياة النبي - صلى الله عليه وسلم - فكانوا كلما يقولون لها: احتسبي عند الله أباك، تقول: ما
فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟! يقولون: احتسبي عند الله أخاك، احتسبي عند الله ابنك، احتسبي
عند الله زوجك، كانت في كل مرة تقول: ما فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -؟! قالوا: خيراً يا أم فلان!
هو بحمد الله كما تحبين، قالت: أرونيهِ حتى أنظر إليه، فلما رآته سالماً قالت مشيرة إلى مصيبتها
بفقد أبيها وزوجها وأخيها وابنها: كل مصيبة بعدك جلل، تعني: أنها تهون كل مصيبة بعد سلامة

^١ - انظر صحيح البخاري، باب ما جاء في قول ويليكَ، ج ٢/ص ٣٩، حديث رقم ٦٠٦٧. وانظر صحيح مسلم،
باب المرء مع من أحب، ج ٤/ص ٢٠٣٢، حديث رقم ٢٦٣٩، مسند أحمد ط الرسالة، مسند أنس بن مالك،
ج ١٩/ص ٧١، حديث رقم ١٢٠١٣.

^٢ - التوبة: ٢٤.

النبي - ^١ - عليه وسلم - وحب النبي - عليه وسلم - في هذا الزمان إنما يكون بالسير على سنته ومنهجه -

عليه وسلم -، ولقد عد العلماء حب النبي - عليه وسلم - من أصول الإيمان عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ: أَنْ يَكُونَ اللَّهُ

وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا)^٢، قال النووي رحمه الله: هذا حديث عظيم أصل من أصول

الإسلام، قلت كيف لا وفيه محبة الله ورسوله وهي أصل الإيمان بل عينه.^٣ وهذا ما يجب على

الناس اليوم نهجه واتخاذ سلوكاً دائماً في شتى مناحي حياتهم.

ثانياً: من رحمة الله - تعالى - بالخلق أنه تفضل عليهم بإرسال الرسل والأنبياء، فهذا من جميل

عنايته بخلقه تبارك وتعالى، حيث أرسل الله تعالى المرسلين؛ ليبينوا للناس الطريق الحق الموصل

إلى رضا الله والجنة والبعد عن النار، فتعامل الصحابة -رضوان الله عليهم- مع النبي -

عليه وسلم - على أنه رحمة من الله تعالى لهم، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^٤، قَالَ

تَعَالَى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ

الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^٥.

^١ - النيسابوري، أبو بكر محمد بن إبراهيم، تفسير القرآن، ج ١/ص ٣٧٤، سعد بن محمد السعد
دار النشر: دار المآثر - المدينة النبوية، الطبعة: الأولى ١٤٢٣ هـ، ٢٠٠٢ م الموسوعة القرآنية، باب غزوة
أحد ص ١٧٨.

^٢ - انظر صحيح البخاري باب حلاوة الإيمان، ج ١/ص ١٢، حديث رقم ١٦، ٢١، وانظر صحيح مسلم، باب
خصال بيان من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان، ج ١/ص ٦٦، حديث رقم ٦٧، ٦٨، وانظر سنن النسائي،
باب طعم الايمان، ج ٨/ص ٩٤، حديث رقم ٤٩٨٧.

^٣ - بدر الدين العيني، أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى، عمدة القاري شرح صحيح البخاري ج ١/١٤٨
الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، عدد الأجزاء: ٢٥.

^٤ - الأنبياء: ١٠٧.

^٥ - آل عمران: ١٦٤.

ثالثاً: ملئت حياة الصحابة رضي الله عنهم - بالخير، والفلاح، والسعادة، وهذا إنما كان بالإيمان بالأنبياء عموماً وبرسول الله - ﷺ - خصوصاً، فمن الفلاح في اتباع النبي تطبيق سنته وامتنال أمره، واجتناب نهيه، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾^١.

رابعاً: عند اتباع شرع الله المنزل على الأنبياء والرسل، فإن الناس يكونون أهل عز وكفاية ونصرة وهداية وفلاح، ولقد تحقق كل هذا لصحابة رسول الله - ﷺ - ، ولا يستقيم لنا حال ولا يرفع لنا شأن في هذا الزمان إلا إذا طبقنا أمر رسول الله - ﷺ - ، وقال ابن القيم رحمه الله: (بحسب متابعة الرسول تكون العزة والكفاية والنصرة، كما أن بحسب متابعتة تكون الهداية والفلاح والنجاة، فالله سبحانه علق سعادة الدارين بمتابعتة، وجعل شقاوة الدارين في مخالفته، فلا يتبعه الهدى والأمن والفلاح والعزة والكفاية والنصرة والولاية والتأييد وطيب العيش في الدنيا والآخرة، ولمخالفته الذلة والصغار والخوف والضلال والخذلان والشقاء في الدنيا والآخرة)^٢.

خامساً: الرضا والتسليم بقضاء الله وقضاء رسوله الكريم، من آثار الإيمان بالرسول، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾^٣.

سادساً: الاتباع والتصديق دون تردد لكل ما ورد عن رسول - ﷺ - ، كان هذا نهج صحابة رسول الله - ﷺ - ، يُروى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - اشترى فرساً من أعرابي ولم يكن مع النبي عليه الصلاة والسلام الثمن .. فاصطحب الأعرابي معه ليعطيه الثمن وأسرع، - ﷺ - السير

١ - النساء: ٦٩

٢ - ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدي، زاد المعاد في خير هدي العباد ج ١/ص ٣٩.

٣ - الأحزاب: ٣٦.

وأبطأ الأعرابي فلقى أناس عرضوا عليه في فرسه ثمناً أكبر من الذي اشترى به الرسول -

عليه وسلم - الفرس فطمع الرجل في الزيادة ونادى على رسول الله عليه السلام قائلاً : أتشتري هذا

الفرس أم أبيعك لغيرك ؟ فقال النبي - عليه وسلم - : أوليس قد ابتعته منك ؟ قال الأعرابي : لا والله

مابعتك لك . فقال - عليه وسلم - : بلى قد ابتعته منك . فقال الأعرابي : هل من شاهد على ماتقول ؟

(ولم يكن هناك أحد شاهد الرسول - عليه وسلم - حين اشترى الفرس) فسمع خزيمة بن ثابت -

رضي الله عنه - كلام الأعرابي فقال : أنا أشهد أنك قد بايعته .

فأقبل النبي - عليه وسلم - على خزيمة قائلاً : " بيم تشهد ؟ " فقال : يا رسول الله أصدقك في كل

ماجئت به ثم أكذبك في هذه^١ .

البشر لا ينصلح لهم حال إلا بوجود الأنبياء والرسل ، لأن الله تعالى أرسلهم حتى يبينوا للناس

طريق الحق الذي إن سلكوه ينصلح حالهم ، فصحابة رسول الله - عليه وسلم - اقتدوا به حتى ظهر

أثر هذا الاقتداء في جميع أمور حياتهم وفي سلوكهم ، ونحن في هذا العصر لا ينصلح لنا حال

ولا يستقيم لنا أمر إلا بالإيمان ، و الاقتداء برسول الله - عليه وسلم - ، والسير على ما سار عليه

الصحاب الكرام .

وبهذا يتبين لنا أن الناس بغير رسل وأنبياء يتخبطون في الفتن ، ويسلكون طريق البدع ، والفجور ،

وتقع بينهم العدواة والبغضاء والشرور ، فحاجة الناس إلى الرسل كحاجتهم إلى الطعام والشراب

والهواء .

^١ - بن حنبل ، أبو عبد الله أحمد بن محمد ، مسند الإمام أحمد بن حنبل ، ج ٣٦ / ص ٢٠٦ ، من حديث خزيمة بن

ثابت ، حديث رقم ٢١٨٨٣ ، حديث صحيح حسب تصنيف برنامج جوامع الكلم ، عزو ٢١٣٧٥ ، شواهد ١٢٨ ،

إجمالي عدد الأسانيد ١٧٧ .

المبحث الثاني: وصف الكتب السماوية في القرآن المكي، وأثر ذلك في ترسيخ هذا المفهوم في

عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الكتب السماوية لغةً، واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان بالكتب السماوية.

المطلب الثالث: الآثار المترتبة على الإيمان بالكتب السماوية.

المبحث الثاني: وصف الكتب السماوية في القرآن المكي، وأثر ذلك في ترسيخ هذا المفهوم في عهد الدعوة المكي. وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الكتب السماوية لغةً، واصطلاحاً.

أولاً: تعريف الكتب السماوية لغةً: الكتب جمع كتاب بمعنى مكتوب، ويقال: كتب يكتب كتابة، ثم سمي به المكتوب، ويدل على جمع شيء إلى شيء، ومن ذلك الكتاب والكتابة، وَكَتَبَ تَأْتِي بِمَعْنَى حَكَمَ وَقَضَى وَأَوْجَبَ، وَمِنْهُ كَتَبَ اللَّهُ الصِّيَامَ أَي أَوْجَبَهُ^١، وَمِنْهَا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^٢، وَيُطْلَقُ هَذَا اللَّفْظُ عَلَى الْحُكْمِ^٣، وَمِنْهُ الْكِتَابَةُ مِنَ الْجَيْشِ سَمِيَتْ كِتَابِيَّةً، لَا جَتْمَاعَهَا، وَانْضَمَامَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، وَمِنْهَا تَسْمِيَةُ الْخِيَاطِ كَاتِبًا، لِأَنَّهُ يَجْمَعُ أَطْرَافَ الثَّوبِ إِلَى بَعْضٍ^٤.

ثانياً: تعريف الكتب السماوية اصطلاحاً:

الكتب السماوية: هي الصحف التي حوت كلام الله -تعالى- الذي أوحاه إلى رسله -عليهم السلام-. سواء ما ألقاه مكتوباً كالنوراة، أو أنزله عن طريق الملك مشافهة فكتب بعد ذلك كسائر الكتب^٥.

وقيل في معنى الكتب السماوية: الصحف التي أنزلها الله تعالى على رسله رحمة للخلق، وهداية لهم، ليصلوا بها إلى سعادتهم في الدنيا والآخرة^٦.

ثالثاً: تعريف الإيمان بالكتب السماوية: يشمل التصديق الجازم بأنها كلها منزلة من عند الله -عز وجل- على رسله إلى عباده بالحق المبين والهدي المستبين، وأنها كلام الله عز وجل لا كلام

^١ - الرازي، مقاييس اللغة، ج ٥/١٥٨ مادة كتب، وانظر ابو العباس، حمد بن محمد بن علي الفيومي، المصباح المنير، ج ٢/ص ٥٢٤.

^٢ - البقرة: ١٨٣.

^٣ - ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك، النهاية في غريب الحديث والأثر، ج ٤/١٤٧.

^٤ - ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، لسان العرب، ج ١٠/ص ٤٨١، مادة كتب .

^٥ - نخبة من العلماء، أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة، ص ١٢٧.

^٦ - العثيمين، محمد بن صالح بن محمد، شرح ثلاثة الأصول العثيمين ، ص ٩٤.

غيره، وأن الله تعالى تكلم بها حقيقة كما شاء وعلى الوجه الذي أراد، فمنها المسموع منه من وراء حجاب بدون واسطة، ومنها ما يسمعه الرسول الملكي ويأمره بتبليغه منه إلى الرسول البشري^١.

^١ - الحكمي، حافظ بن أحمد بن علي، معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول ج ٢/ص ٦٧٢ .

المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان بالكتب السماوية.

الإيمان بالكتب السماوية التي أنزلها الله تعالى على رسله ركن عظيم من أركان الدين الحنيف، ولا يتحقق الإيمان إلا به، وأنزل الله تعالى الكتب على رسله لهداية الناس إلى الطريق المستقيم المؤدي إلى سعادة الدنيا والآخرة قَالَ تَعَالَى: ﴿الرَّكَتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝﴾^١.

في هذا المطلب سأقف على أسلوب القرآن المكي في عرض الإيمان بالكتب السماوية، وماذا يشمل هذا الإيمان.

أولاً: أوجب الله تعالى الإيمان بالكتب السماوية وجعله من ركائز الدين العظيم، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ۝﴾^٢. في هذه الآية الكريمة أمر الله تعالى النبي - ﷺ - أن يصدق بما أنزل الله تعالى من كتب، وهذا يشمل جميع الكتب المنزلة، المذكور منها في القرآن الكريم بالاسم، وغير المذكور، وهذا الخطاب للنبي - ﷺ - وللناس كافة^٣. وورد في الحديث وجوب الإيمان بالكتب عن أبي هريرة، قال: كان النبي - ﷺ - بارزاً يوماً للناس، فأتاه جبريل فقال: ما الإيمان؟ قال: (الإيمانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ

^١ - إبراهيم: ١.

^٢ - الشورى: ١٥.

^٣ - الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ج ٢١/ص ٥١٦ وانظر القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، ج ١٦/ص ١٣، نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، ص ٤٨٤.

بِالْبُعْثِ)^١ ففي هذا الحديث جعل النبي - صلى الله عليه وسلم - الإيمان بالكتب الركن الثالث من أركان

الإيمان، و الكتب السماوية فيها بيان طريق النجاة من الهلاك في الدنيا ويوم القيامة.

ثانياً: ثبت في القرآن المكي بأن الكتب السماوية كلها منزلة من الله - عز وجل - وأنها كلامه -

تبارك وتعالى - لا كلام غيره، وأن الله تعالى تكلم بها حقيقة كما شاء على الوجه الذي يليق

بجلاله -تبارك وتعالى - وفي هذا رد على من قال بأن الكتب السماوية مخلوقة من الله -تعالى -

قَالَ تَعَالَى: ﴿الرَّكْتُبُ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٢ . و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّكَ لَلْأُولَى الْقُرْآنَ مِنْ

لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾^٣ .

ثالثاً: أمر الله تعالى العباد بالإيمان بجميع ما أنزل من كتب على أنبيائه ورسله، حتى ينجوا من

الوقوع في عثرات الطريق، فالله تعالى ما كان معذباً أحداً إلا بعد إقامة الحجة عليه، والحجة إنما

تكون ببعث الأنبياء وإنزال الكتب. قَالَ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًى تَقْشَعِرُّ مِنْهُ

جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ

يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾^٤ .

١ - انظر صحيح البخاري، باب سؤال جبريل النبي، ج ١/ص ١٩، حديث رقم ٥٠، وحديث رقم ٤٧٧٧/ج ٦/ص ١١٥، باب قوله إن الله عنده علم الساعة. وانظر صحيح مسلم، باب معرفة الإيمان، والإسلام، والقدر، ج ١/ص ٣٦، حديث رقم ٨. وانظر سنن أبي داود، باب القدر ج ٤/ص ٢٢٣ وحديث رقم ٤٦٩٥.

٢ - هود: ١.

٣ - النمل: ٦.

٤ - قَالَ تَعَالَى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِذْ نَحْنُ نَسْمِعُ وَإِذْ نَحْنُ نَسْمِعُ وَإِذْ نَحْنُ نَسْمِعُ وَمَا أَوْقَى مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أَوْقَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ البقرة: ١٣٦

٥ - الزمر: ٢٣.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَكَيْتْ فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ ۖ وَمَا
أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۖ﴾^١. يخبر الله تعالى في الآيات بأنه أنزل أحسن الحديث، وهو القرآن الكريم،
يشبهه بعضه بعضاً لا اختلاف فيه، ولا تضاد، وقيل: في تسميته أحسن الحديث بأنه دليل على
أنه كلام الله وحده لا شريك له^٢.

رابعاً: يجب على الموحّد أن يؤمن بما سمى الله تعالى من كتب في القرآن الكريم، وهي: التوراة،
والإنجيل، والزيور، وصحف إبراهيم وموسى، والقرآن الكريم، وأن يؤمن بأن الله تعالى سوى ذلك
كتباً أنزلها على أنبيائه، لا يعرف أسماءها وعددها إلا الله تعالى، ولإيمان بالقرآن العظيم زيادة
خصوصية على غيره من الكتب، فهو آخر الكتب نزولاً، وبه ختمت الكتب السماوية، وأنزل
للناس كافة، ويصلح لكل زمان ومكان.

بعض الآيات المكية التي ذكر فيها أسماء الكتب السماوية:

أولاً: التوراة: هي الكتاب الذي أنزله الله تعالى على نبيه موسى عليه السلام. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ
ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ
ۖ﴾^٣. والمراد بالكتاب في هذه الآية التوراة، ووصفها الله تعالى بأنها بينات، ودلالات على الحق،
ونعمة، ليذكروا عظم لطف الله تعالى بهم. وثبت هذا في حديث الشفاعة الذي أخرجه الشيخان
من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً: (. . .) «فيأتون إبراهيم فيقول: لست هناكم

^١ - الزمر: ٤١.

^٢ - السمعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار، تفسير القرآن، ج ٤/ص ٤٦٦.

^٣ - القصص: ٤٣.

ويذكر خطيئته التي أصابها ولكن انتوا موسى عبداً آتاه الله التوراة كلمه تكليماً»^١.. وقد أنزل الله التوراة على نبيه موسى مكتوبة قال تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاكِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾^٢. وثبت في حديث احتجاج آدم وموسى أن الله تعالى خط التوراة لموسى عليه السلام بيده عن أبي هريرة -رضي الله عنه- عن النبي -صلى الله عليه وسلم- : (. . . قال له آدم: يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك التوراة بيده...)^٣، فيما مر دليل على أن الله تعالى تكلم مع نبيه موسى تكليماً، وكتب له التوراة بيده، يثبت أهل السنة والجماعة الكلام، والكتابة لله تعالى كما يليق بجلاله -تبارك وتعالى- دون تكييف أو تحريف أو تعطيل أو تشبيه، والإيمان بالتوراة المقصود به التوراة المنزلة على نبي الله موسى، أما التوراة الموجودة اليوم بين يدي اليهود والنصارى فهي محرفة ثابت فيها الخلل والتحريف والبطلان، والصواب أن لا يطلع عليها المؤمن إلا إذا أراد أن ينتقدها، أما غير ذلك فلا، بدليل قول النبي -صلى الله عليه وسلم- - لعمر -رضي الله عنه-، عن جابر عن النبي -صلى الله عليه وسلم- - حين آتاه عمر فقال إنا نسمع أحاديث من يهود تعجبنا أفترى نكتب بعضها؟ فقال: (أَمْتَهَوُكُونُ أَنْتُمْ كَمَا تَهَوَّكَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بَيِّنَاتٍ نَقِيَّةٍ وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي)^٤.

^١ - انظر صحيح البخاري، باب لما خلقت بيدي، ج ٩/ص ١٢١، حديث رقم ٧٤١٠، وباب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم، ج ٩/ص ١٤٦، حديث رقم ٧٥١٠، وانظر صحيح مسلم، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، ج ١/ص ١٨٢، حديث رقم ٣٢٦.

^٢ - الأعراف: ١٤٥.

^٣ - انظر صحيح مسلم، باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام، ج ٤/ص ٢٠٤٢، حديث رقم ٢٦٢٥.

^٤ - أَمْتَهَوُكُونُ: يعني أمتحIRON، انظر لسان العرب، ج ١٠/ص ٥٠٨، باب الهاء.

^٥ - قال عنه الشيخ الألباني حديث حسن، انظر مشكاة المصابيح المؤلف: محمد بن عبد الله الخطيب العمري، أبو عبد الله، ولي الدين، التبريزي (المتوفى: ٧٤١هـ)، المحقق: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثالثة، ١٩٨٥، عدد الأجزاء: ٣.

ثانياً: الإنجيل: هو الكتاب الذي أنزله الله تبارك وتعالى على نبيه عيسى بن مريم عليه السلام^١،

وهو مكمل للتوراة فيما يخص بني إسرائيل، ولم يرد ذكر الإنجيل في القرآن المكي صريحاً.

ثالثاً: الزبور: وهو الكتاب الذي أنزله الله تعالى على نبيه داود، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾^٢.

وقيل بأن الزبور يشتمل على مائة وخمسين سورة، كلها تحميد وتمجيد وثناء على الله، ليس فيها

أمر ولا نهى ولا حلال ولا حرام^٣.

رابعاً: صحف إبراهيم وموسى، ذكرت مرة واحدة في القرآن المكي في سورة النجم قَالَ تَعَالَى: ﴿

أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوَّيْنِى ﴿٣٥﴾ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِذْ هَمَّ الَّذِى وَقَفَ ﴿٣٧﴾ أَلَّا نَزِرَ وَازِرَةً وَزَرَ أَخْرَى

﴿٣٨﴾ وَأَنْ لِّىْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^٤.

خامساً: القرآن الكريم: وهو الكتاب الذي أنزله الله تعالى على نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم -، وهو آخر

الكتب السماوية نزولاً، وأكملها لأنه نزل للناس كافة، وللجن أيضاً، وناسخ لما قبله من الكتب

السماوية.

ويعرف على أنه الكلام المعجز المنزل على قلب النبي صلى الله عليه وسلم، المكتوب في

المصاحف، المنقول بالتواتر، والمتعبد بتلاوته، من أول الفاتحة إلى آخر سورة الناس^١.

^١ - قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآيَاتِنَا فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ المائدة: ٤٦.

^٢ - الإسراء: ٥٥.

^٣ - انظر السمعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار، تفسير القرآن، ج ١٠/ص ٢٥٠، وانظر

القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام

القرآن، ج ١٠/ص ٢٧٨.

^٤ - النجم: ٣٥ - ٣٩.

١- أنزل الله -تبارك وتعالى- القرآن الكريم للناس كافة، قَالَ تَعَالَى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ

لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^١ . و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾^٢ .

فهذه آيات فيها دلالة على أن النبي - ﷺ - بعث بالقرآن الكريم للناس كافة.

٢- ورد في القرآن المكي أسماء عديدة للقرآن الكريم منها القرآن، والفرقان، والكتاب، والذكر .

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾^٣ ، و ، قَالَ تَعَالَى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ

لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^٤ . و قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^٥ . و قَالَ تَعَالَى: ﴿

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ فَاغْبِغْ ۝

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^٦ .

٣- بنزول القرآن الكريم نسخت جميع الكتب والصحف التي أنزلها الله تبارك وتعالى على رسله،

وأنه لا يسع أحد من أصحاب الكتب السابقة أن يتخذ أو يتبع غير القرآن الكريم، عن جابر عن

النبي - ﷺ - حين أتاه عمر فقال إنا نسمع أحاديث من يهود تعجبنا أفترى نكتب بعضها؟

فقال: (أَمْتَهُوْكُمْ أَنْتُمْ كَمَا تَهُوْكَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بَيَضَاءً نَقِيَّةً وَلَوْ كَانَ مُوسَى

^١ - الزرقاني، محمد عبد العظيم، مناهل العرفان في علوم القرآن، ج ١/٢١ ص.

^٢ - الفرقان: ١ .

^٣ - الأنعام: ١٩ .

^٤ - الأنعام: ١٩ .

^٥ - الفرقان: ١ .

^٦ - الحجر: ٩ .

^٧ - الزمر: ١ - ٢ .

^٨ - فصلت: ٤٢ .

حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا اتَّبَاعِي^١. لم يرد في القرآن المكي ما يؤيد هذا، وورد في العهد المدني ثلاث آيات بين الله تعالى فيها أن القرآن الكريم مهيمناً وظاهراً على ما سبقه من كتب وصحف^٢.

خامساً: توعّد الله تعالى من كذب بالكتب السماوية بالهلاك في الدارين، ووقع العذاب على بعض الأمم السابقة بسبب تكذيبهم الكتب السماوية المنزلة على رسل الله تعالى، وتحدث القرآن الكريم عن قوم صالح وما حل بهم، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَنَوَلُّ عَنْهُمْ وَقَالَ يَ قَوْمُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِي ربي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَاسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾^٣.

بعد النظر في الآيات السابقة يتبين وجوب الإيمان بالكتب السماوية المنزلة على رسل الله، ويتعلم المؤمن كيفية الإيمان بها، وما هو واجب في حق العبد اتجاه كتب الله تعالى، وبعد استقرار الإيمان في القلب يجب أن يظهر أثره في سلوك الفرد والمجتمع كمنهج حياة له آثار واضحة على الأرض.

^١ - انظر مسند الإمام أحمد، ج ٢٣/ص ٤٤٩، مسند جابر بن عبد الله رضي الله عنه، حديث رقم ١٥١٥٦، قال عنه الألباني حديث حسن اظر السنة لابن أبي عاصم ومعه في ظلال الجنة، ج ١/ص ٢٧، حديث رقم ٥٠.

^٢ - قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^١ التوبة: ٣٣، و قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^٢ الفتح: ٢٨، قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^٣ الصف: ٩.

^٣ - الأعراف: ٩٣.

المطلب الثالث: الآثار المترتبة على الإيمان بالكتب السماوية.

أولاً: تعظيم الله تبارك وتعالى على منه وكرمه بإنزال الكتب السماوية على العباد، ليبين لهم ما يصلح حالهم دنيا وآخرة.

ثانياً: الإيمان بالكتب السماوية ومعرفة ما فيها، يجعل العقل والقلب يستقر على الحكمة المرادة من إنزال الكتب السماوية على فترات من حياة البشر، فيلاحظ أن الله تعالى أنزل لكل أمة كتاباً يوافق الزمان والمكان الذي يعيشونه، ويناسب إدراكهم للأمور، وختم الله تعالى الكتب السماوية بالقرآن الكريم، الذي يصلح لكل زمان ومكان.

ثالثاً: الإيمان بالكتب السماوية يرفع مستوى عقل الإنسان إلى الرقي والتحرر من العبودية لأفكار الوثنية والإلحاد والتبعية والضلال، وغيرها من الأفكار الهدامة الضالة.

رابعاً: من عظم عدل الله تعالى أنه خص كل أمة بكتاب من عنده حتى يهتدوا به إلى الطريق المستقيم، وتكون الحجة قائمة عليهم فإن الله تعالى لا يعذب قوماً إلا بعد إقامة الحجة عليهم، والهدف من خلق البشر هو عبادة الله وحده، وهذا مبين وجلي في كتب الله تعالى، وهذا الصحابي الجليل ابن مسعود رضي الله عنه يجهر بالقرآن الكريم أما صناديد قريش حتى يقيم الحجة عليهم، كان المشركون يؤذون من يجهر بالقرآن خشية تأثيره في نفوسهم، وكان أول من جهر به من الصحابة عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - فقد اجتمع يوماً أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: والله ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط، فمن الرجل يسمعهم إياه؟ فقال عبد الله بن مسعود: أنا!! قالوا: إنا نخشاهم عليك، إنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه من القوم إن أرادوه، قال: دعوني فإن الله سيمنعني. فغدا ابن مسعود حتى أتى المقام في الضحى، وقريش في أندية حتى قام عند المقام، ثم قرأ: "الرحمن علّم القرآن" ثم استقبلها يقرأها، فتأملوه، فجعلوا يقولون: ماذا قال ابن أمّ عبد؟! ثم قالوا: إنه ليتلو بعض ما جاء به محمد! فقاموا إليه، فجعلوا يضربونه في وجهه، وجعل يقرأ حتى بلغ منها ما شاء الله أن يبلغ، ثم انصرف إلى

أصحابه، وقد أثروا في وجهه، فقالوا له: هذا الذي خشيناه عليك، فقال: ما كان أعداء الله أهون عليّ منهم الآن، ولئن شئتم لأغادينهم بمثلها غداً، قالوا: لا، حسبك قد أسمعتم ما يكرهون^١.

خامساً: الإيمان بالكتب السماوية يقود الإنسان إلى سعادة في الدارين، ولقد بين الله تعالى الطريق المستقيم في كتبه المنزلة ولا يعلم هذا الطريق إلا من سار عليه.

سادساً: الفرح بفضل الله تعالى بأن تكرم علينا بأن أنزل الكتب السماوية مصابيح طريق، وأنزل القرآن الكريم خاتماً لجميع الكتب المنزلة.

سابعاً: الإيمان بالكتب السماوية السابقة إيماناً جازماً بأنها من عند الله تعالى وكفى.

ثامناً: الإيمان بالقرآن الكريم بأنه كلام الله تعالى، منزل على نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - وتطبيق ما فيه من أوامر وأحكام. عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ قَالَ عُمَرُ: اللَّهُمَّ بَيْنَ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتًا شِفَاءً، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ} [البقرة: ٢١٩] الْآيَةُ، قَالَ: فَدَعَا عُمَرُ فَفَرِئْتُ عَلَيْهِ، قَالَ: اللَّهُمَّ بَيْنَ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتًا شِفَاءً، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي فِي النَّسَاءِ {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى} [النساء: ٤٣] فَكَانَ مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ يُنَادِي: «أَلَا لَا يَقْرَبَنَّ الصَّلَاةَ سُكَارَى»، فَدَعَا عُمَرُ فَفَرِئْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ بَيْنَ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتًا شِفَاءً، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ {فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ} [المائدة: ٩١] قَالَ عُمَرُ: انْتَهَيْنَا^٢.

تاسعاً: يستلزم من الإيمان بالكتب إثبات صفة الكلام لله تعالى كما يليق بجلاله من غير تكيف ولا تحريف، ولا تعطيل، ولا تشبيه.

^١ -انظر أبو شُهبة محمد بن محمد بن سويلم، السيرة النبوية على ضوء القرآن والسنة، ج ١/ص ٣١٤، الناشر: دار القلم - دمشق الطبعة: الثامنة - ١٤٢٧ هـ، عدد الأجزاء: ٢.

^٢ - انظر سنن أبي داود، بَابُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: {يُذْنِبِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيهِنَّ}، ج ٤/ص ٦١، حديث رقم ٤١٠٠، قال الألباني حديث صحيح.

عاشراً: من تمسك بالقرآن الكريم لن يضل ولن يهلك أبداً، قال النبي - صلى الله عليه وسلم - مخاطباً أصحابه: (أبشروا، فإنّ هذا القرآن بيد الله، وطرفه بأيديكم، فتمسكوا به، فإنكم لن تهلكوا، ولن تضلّوا بعده أبداً)^١.

الحادي عشر: الإيمان بالقرآن الكريم نور وهدى، والكفر به ضلال، كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول لأصحابه عن القرآن (فيه الهدى والنور، من استمسك به وأخذ به كان على الهدى، ومن أخطأه ضلّ، فخذوا بكتاب الله تعالى، واستمسكوا به)^٢.

الثاني عشر: وصف أمير المؤمنين علي - رضي الله عنه - القرآن الكريم بأوصاف عديدة بين فيها ثمار الإيمان به فقال عنه (هو كتاب الله، فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، هو الفصل، ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو حبل الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسن، ولا تتقصي عجائبه، ولا تشبع منه العلماء، من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هدي إلى صراط مستقيم)^٣.

فهذه جملة من الثمار المترتبة على الإيمان بالكتب السماوية، يطمئن لها القلب وتعم الفائدة بتطبيقها كمنهج حياة في الواقع المعاصر.

^١ - الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، المعجم الكبير، قال عنه الألباني حديث صحيح، انظر صحيح الجامع: ج ١/ص ٦٦.

^٢ - انظر صحيح مسلم، باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ج ٤/ص ١٨٧٤، حديث رقم ٣٦.

^٣ - انظر، الأشقر، عمر بن سليمان بن عبد الله، الرسل والرسالات، ص ٢٣٢، هذا حديث رواه الترمذي وغيره قال الشيخ ناصر فيه (شرح الطحاوية ص ٦٨) : هذا حديث جميل المعنى. ولكن إسناده ضعيف، فيه الحارث الأعور، وهو لين، بل اتهمه بعض الأئمة بالكذب، ولعل أصله موقوف على علي فأخطأ الحارث فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

المبحث الثالث: الإيمان بالقضاء والقدر.

ويشمل ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: معنى القضاء والقدر لغة واصطلاحاً.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن الكريم في ترسيخ عقيدة الإيمان بالقضاء والقدر.

المطلب الثالث: بعض النماذج من السنة النبوية على ترسيخ الإيمان بالقضاء والقدر.

المطلب الأول: معنى القضاء والقدر لغةً واصطلاحاً.

أولاً: القضاء في اللغة يقال له: الحكم، والأمر، والأداء، والخلق، وإنفاذ الأمر وبلوغ منتهاه^١.
ثانياً: القدر في اللغة: من القدر بسكون الدال، ومن القدر بفتح الدال، وتأتي على معان منها: القوة، ومقدار الشيء، والتمكن من الأمر، والغنى، وقياس الشيء. والقضاء من الله. والقدر تأتي من قدر بتشديد الدال، وتعني تمهل في تسوية الأمر وفكر فيه، ويّين مقداره، وقاسه به، ونوى الأمر وقضاه وحكم به^٢.

وقيل في القدر شرعاً: هو ما سبق به العلم وجرى به القلم مما هو كائن إلى الأبد.

وقيل في معنى القضاء شرعاً: هو وقوع الأمر وإنفاذ الحكم وفق القدر السابق^٣.

المطلب الثاني: أسلوب القرآن الكريم في ترسيخ عقيدة الإيمان بالقضاء والقدر.

يعد الإيمان بالقضاء والقدر الركن السادس من أركان الإيمان العظيم وعندما يستقر هذا النوع من الإيمان في قلب الإنسان يتحمل كل ما يواجهه في حياته لأنه يعلم أن الأمور تجري بمقادير الله الله تعالى، وأنه لا يحصل في هذا الكون إلا ما هو مكتوب إلى يوم القيامة، ووردة الآيات القرآنية توضح هذا الأمر على النحو التالي:

أولاً: رسخ القرآن الكريم وجوب الاعتقاد بكمال علم الله تعالى، وأنه يعلم أعمال العباد دقيقتها وعظيمها، كما أنه علم مستقرهم في الجنة أو في النار قبل خلقهم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ تَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ﴾^٤.

^١ - انظر معجم مقاييس اللغة، ج ٥/ص ٩٩، وانظر المعجم الوسيط ج ٢/ص ٧٤٢.

^٢ - انظر لسان العرب، ج ٥/ص ٧٤، وانظر معجم مقاييس اللغة، ج ٥/ص ٦٢.

^٣ - انظر ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ج ١١/ص ٤٧٧، وانظر ابن الأثير مجد الدين أبو السعادات المبارك

بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني، النهاية في غريب الحديث، ج ٤/ص ٧٨.

^٤ - فصلت: ٤٧.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾^١.

ثانياً: أثبت القرآن الكريم بأن الله تعالى قد كتب جميع أعمال العباد صغيرها وعظيمها.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^٢.

ثالثاً: الإيمان بشيئة الله تعالى التامة النافذة في كل شيء فلا يقع شيء في هذا الكون إلا بمشيئته، ولا يقع إلا لأن الله تعالى شاء وقوعه^٣. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^٤. و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُودُّوا فِي الظُّلُمَاتِ مِنْ يَشَاءِ اللَّهُ يُضِلُّهُ وَمَنْ يَشَاءُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^٥.

رابعاً: يستلزم من الإيمان بالقضاء والقدر الإيمان بأن الله تعالى هو الذي خلق أفعال العباد، وأعمالهم بكل ما في الوجود من حركة وسكون وقول وفعل.

قَالَ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾^٦. و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^٧.

و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾^١. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾^٢.

^١ - فاطر: ١١.

^٢ - الأنعام: ٥٩.

^٣ - انظر سعود بن عبد العزيز الخلف، أصول مسائل العقيدة عند السلف وعند المبتدعة، ج ٢/ص ١١٧.

^٤ - التكوين: ٢٩.

^٥ - الأنعام: ٣٩.

^٦ - الزمر: ٦٢.

^٧ - الصافات: ٩٦.

خامساً: يجب أن يستقر في قلب المؤمن أن الله تعالى حكيم عادل بقضائه وقدره. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^٣.

سادساً: رسخ في القرآن الكريم بأن إرادة الله تعالى انقسمت إلى قسمين:

الأولى: إرادة كونية قدرية وهي تعني إرادة إيجاد الشيء وخلقها^٤. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ﴾^٥.
° و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^٦.

الثانية: إرادة دينية شرعية وهذه الإرادة مستلزمة للمحبة والرضا ولا يلزم أن تقع، وذلك مثل محبة الله عز وجل طاعة العباد وإيمانهم وهدايتهم. قَالَ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتَكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^٧. و قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾^٨.

١ - الملك: ١٣.

٢ - النجم: ٤٣.

٣ - الإنسان: ٣٠.

٤ - انظر سعود بن عبد العزيز الخلف، أصول مسائل العقيدة عند السلف وعند المبتدعة، ج ٢/ص ١٢٠.

٥ - الأنعام: ١٢٥.

٦ - هود: ٣٤.

٧ - البقرة: ١٨٥.

٨ - النساء: ٢٧.

المطلب الثالث: بعض النماذج من السنة النبوية على ترسيخ الإيمان بالقضاء والقدر.

وردة عقيدة الإيمان بالقضاء والقدر في كثير من مواطن السيرة النبوية، فكان النبي صلى الله عليه وسلم - يتحين الفرص لبث أركان الإيمان الحنيف في نفوس الصحابة رضوان الله عليهم. أولاً: قَالَ النبي صلى الله عليه وسلم - لجبريل عندما سأله عن الإيمان: "الإيمان أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَالْقَدَرِ كُلُّهُ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ" ^١، و معنى قوله: "وبالقدر خيره وشره" أي تؤمن بأن ما يصيبك من خير أو شر هو بقدر سابق من الله عز وجل.

ثانياً: أثبت النبي صلى الله عليه وسلم - أن أول ما خلق القلم وكتب كل ما هو كائن لقيام الساعة حتى يستقر فؤاد المؤمن ويرضى بقضاء الله وقدره. قَالَ عَطَاءٌ: لَقِيتُ الْوَلِيدَ بْنَ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُ: مَا كَانَتْ وَصِيَّةُ أَبِيكَ عِنْدَ الْمَوْتِ؟ قَالَ: دَعَانِي أَبِي فَقَالَ لِي: يَا بُنَيَّ، اتَّقِ اللَّهَ، وَاعْلَمْ أَنَّكَ لَنْ تَنْفِيَ اللَّهَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ كُلِّهِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ، فَإِنْ مِتَّ عَلَى غَيْرِ هَذَا دَخَلْتَ النَّارَ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: " إِنْ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ، فَقَالَ: اكْتُبْ، فَقَالَ: مَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: اكْتُبِ الْقَدَرَ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى الْأَبَدِ " ^٢.

ثالثاً: بين النبي صلى الله عليه وسلم - أن الله تعالى كتب في اللوح المحفوظ مقادير الخلائق قبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف، وهو تعالى يعلم بذلك علماً أزلياً. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: " كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، قَالَ: وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ " ^٣.

وللإيمان بالقضاء والقدر آثار وفوائد عديدة منها:

أولاً: الإيمان بالقضاء والقدر على نهج رسول الله صلى الله عليه وسلم - يصحح للمسلم إيمانه ويكمله له.

^١ - انظر مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ج ١/ص ٤٣٥، حديث رقم ٣٦٧.

^٢ - انظر سنن الترمذي، ج ٤/ص ٤٥٧، حديث رقم ٢١٥٥، قال عنه الألباني حديث صحيح.

^٣ - انظر صحيح مسلم، باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام، ج ٤/ص ٢٠٢٤، حديث رقم ٢٦٥٣.

ثانياً: الإيمان بالقضاء والقدر يدخل فيه أن ما كتبه الله عليك كائن وما لم يكتبه لم ولن يكن وهذا يعطي المؤمن قوة عظيمة في فعل الخير والجهاد واطر هذا في هدي النبي، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كُنْتُ خَلَفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا، فَقَالَ: «يَا غُلَامُ إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ، أَحْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظَكَ، أَحْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجُفَّتِ الصُّحُفُ»^١.

ثالثاً: أن المؤمن بالقدر يعلم «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ إصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ، كَقَلْبٍ وَاحِدٍ، يُصَرِّفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ»^٢ ويعلم أن الأعمال بالخواتيم، فذلك يدفعه إلى الاستمرار في الطاعة حتى الموت.

والذي ينظر في الآيات الكريمة والأحاديث النبوية التي تكلمت عن الإيمان بالقضاء والقدر يجد شيئاً عظيماً من الفوائد والآثار لهذا الركن العظيم من أركان الإيمان.

^١ -انظر سنن الترمذي، ج ٤/ص ٦٧٦، حديث رقم ٢٥١٦، قال عنه الألباني حديث صحيح.

^٢ -انظر صحيح مسلم، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف يشاء ، ج ٤/ص ٢٠٤٥، حديث رقم ٢٦٥٤.

الفصل الرابع:

بيان مواطن الضعف والقوة في فهم العقيدة الإسلامية مقارنة بالعهد المكي وتطبيق ذلك على الواقع المعاصر: وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: مواطن القوة في فهم العقيدة.

المبحث الثاني: كيفية ترسيخ مواطن القوة في فهم العقيدة في الواقع المعاصر.

المبحث الثالث: مواطن الضعف في فهم العقيدة.

المبحث الرابع: كيفية علاج الضعف والقصور في فهم العقيدة الإسلامية في الواقع المعاصر.

بيان مواطن الضعف والقوة في فهم العقيدة الإسلامية مقارنة بالعهد المكي وتطبيق ذلك على الواقع المعاصر: وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: مواطن القوة في فهم العقيدة.

عقيدة لا إله إلا الله، سهلة وميسرة كيف لا، وهي الدين الحنيف الذي ارتضاه الله تعالى لعباده في هذه الحياة الدنيا، ويتبين لنا هذا من خلال النقاط الآتية:

أولاً: رسخت عقيدة لا إله إلا الله في قلوب الصحب الكرام -رضي الله عنهم- عندما صدقوا رسول الله -ﷺ- وأمعنوا النظر في عظم خلق الله تعالى، فالمطلوب من العبد إذا اعتنق دين الفطرة أن يشهد لله بالوحدانية، وأن يشهد للنبي -ﷺ- بالرسالة والنبوة، وأن ينظر في خلق الله تعالى ليستدل على عظمة الله تعالى بالنظر في دقة وإبداع صنعه تبارك وتعالى، واطر الله تعالى هذا المنهج في كتابه العزيز قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيَاتِ كَيْفَ خُلِقَتِ ۖ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۚ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۚ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۚ﴾^١، وورد أن الأعرابي بفطرته السليمة الصافية النقية؛ نهج منهج الاستدلال على وجود الله وعظمته بالنظر في خلقه فقال: (إن البعرة تدل على البعير، فهيكل علوي بهذه اللطافة، ومركز سفلي بهذه الكثافة أما يدلان على اللطيف الخبير)^٢، وورد في القرآن الكريم آيات كثيرة تُفصّل في أمور الكون والخلق بشكل عام، وفي العصر الحاضر فهم كثير منها بصورتها العلمية وهذا ما يسميه الناس اليوم بالإعجاز العلمي^٣،

١ - الغاشية: ١٧ - ٢٠.

٢ - انظر، السفاريني، شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية، ج ١/ص ٢٧٢.

٣ - تعريف الإعجاز العلمي: هو هو النظر في الآيات ذات المظامين العلمية، من الزاوية العلمية، وتفسيرها تفسيراً لاجلياً، وذلك بالاستعانة بالعلوم والمعارف والمكتشفات الجديدة في توسيع مدلولها وتقديم معناها، انظر الإعجاز العلمي في القرآن والسنة. نايف منير فارس، دار ابن حزم، ط أولى - ٢٠٠٦: ص ١٠. وهناك كتب كثيرة تحدثت عن هذا العلم منها مؤلفات الدكتور زغلول النجار، مثل السماء في القرآن، قضية الإعجاز العلمي للقرآن وضوابط التعامل معها. الدكتور زغلول النجار، نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، ط أولى - ٢٠٠٦.

نموذج على الإعجاز العلمي في القرآن قَالَ تَعَالَى: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَفِلُونَ﴾ يونس: ٩٢، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْأَمْوَاجَ أَلْفَتْ جُنُتَهُ عَلَى السَّاحِلِ الْغَرْبِيِّ مِنَ الْبَحْرِ الْأَحْمَرِ فَعَثَرَ

وفي هذا دليل واضح على عظم قدرة الله تعالى، وأسلم عدد كبير من علماء الأرض في جل التخصصات العلمية بسبب ذلك.

ثانياً: من أسباب قوة فهم العقيدة ورسوخها أن يجعلها الإنسان المؤمن منهجاً عملياً في جميع مناحي الحياة، فكان صحابة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقرأون كتاب الله تعالى ويطبقون كل آية فيه يستطيعون تطبيقها، ويستشعرون معناها، ويعيشون القرآن على أرض الواقع، لأجل هذا كان للعقيدة أثراً في حياتهم، وبين الله تعالى لنبيه - صلى الله عليه وسلم - أنه يراه قال تعالى: ﴿الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ ۚ وَتَقْبُكُ فِي السَّجْدِ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝﴾^١، في هذه الآيات الكريمة أثبت الله تعالى لنفسه صفة النظر والسمع والعلم، فمطلوب من العبد بعد هذا العلم أن يظهر على نفسه أثر هذا العلم، وهذا ما سماه النبي - صلى الله عليه وسلم - الإحسان قال جبريل للنبي: ما الإحسان؟ قال: (أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ)^٢. فوصل كثير من الصحابة - رضي الله عنهم - إلى هذه الدرجة من رسوخ الإيمان وقوة العقيدة.

ثالثاً: من أسباب القوة في فهم العقيدة أن يتلقاها من مصادرها الأصلية، القرآن الكريم وصحيح السنة المطهرة من غير اعتراض، وأن يتفهمها بلا شك وريب، وأن يعمل بها من غير تردد، فكان منهج الصحابة رضي الله عنهم واضح المعالم في هذا الباب، فلقد قرأ النبي - صلى الله عليه وسلم - على أصحابه آيات الصفات فأمنوا بها وصدقوها، على مراد الله وعلى مراد رسوله من غير أن يقولوا كيف استوى، أو كيف نزل إلى السماء الدنيا، ولم يقولوا إذا آمنا بذلك هذا يلزم تجسيمه، وهذا يلزم أن يشغل حيزاً ويترك آخر، فكل هذا كان بعيداً عن منهج الصحابة ومن تبعهم في القرون الخيرة الأولى، وورد عن الإمام الشافعي رحمه الله أنه قال: (آمنت بالله وبما جاء عن الله على مراد الله، وآمنت برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله)^٣، فلا ينصلح حال

عَلَيْهِ الَّذِينَ خَرَجُوا يَتَّقِصُونَ أَتَارَهُمْ مِمَّنْ بَقَّوْا بَعْدَهُ بِمَدِينَةٍ مِصْرَ لَمَّا اسْتَبْطَأُوا رُجُوعَهُ وَرُجُوعَ جَيْشِهِ، فَرَقَعُوهُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَكَانَ عِبْرَةً لَهُمْ. انظر التحرير والتنوير، ج ١١/ص ٢٨١.

^١ - الشعراء: ٢١٨ - ٢٢٠

^٢ - انظر، صحيح البخاري، ج ١/ص ١٩، حديث رقم ٥٠، باب سؤال جبريل النبي، وانظر صحيح مسلم، ج ١/ص ٣٦، حديث رقم ٨، باب معرفة الإيمان، والإسلام، والقدر، وعلامة الساعة.

^٣ - انظر ابن قدامة، موفق الدين عبد الله بن محمد بن قدامة الجعافيلي، لمعة الاعتقاد، ص ٧.

الناس ولا يستقيم لهم أمر إلا إذا صاروا على ما صار عليه الصحب الكرام في فهم العقيدة واتخاذها منهج حياة.

رابعاً: من أسباب رسوخ العقيدة في عهد الدعوة الأول إجماع الصحابة رضي الله عنهم - على الإيمان بمسائل العقيدة دون خلاف وفرقة، وورد أن الصحابة لم يسألوا النبي - ﷺ - عن كيفية صفات الله تعالى، ولم يختلفوا في مسألة عقدية^١. وهذا المنهج واضح في كتاب الله تعالى وفي سنة رسول الله - ﷺ -، ففي القرآن الكريم ورد: **قَالَ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ كُلِّ هِيَ مَوْفِيتٌ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾**^٢، و **قَالَ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾**^٣، و **قَالَ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ أَطْيَبَتْ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ تُعْمُونَهُمْ بِمَا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾**^٤، فيلاحظ أن الأسئلة تدور حول مسائل فقهية، وكذلك لم يرد في السنة ما يفيد بأن الصحابة رضوان الله عليهم - اختلفوا في مسألة عقدية، ولكن هذا المنهج اختل في الأزمنة التي لحقت صحابة رسول الله.

خامساً: من مواطن القوة في فهم العقيدة في عهد الصحابة رضي الله عنهم - معرفتهم التامة لعلوم اللغة العربية، وسلامة اللسان من اللحن والعيب، والعلم بفقهِ دلالات الألفاظ، ومعرفة معاني الأسماء التي سمى الله تعالى بها نفسه، وكذلك الصفات الحميدة، فهم أهل فصاحة وبلاغة، ولسانهم نزل القرآن الكريم.

سادساً: فهم الصحابة رضي الله عنهم بغير كلفة، ولا تتطع، ولا تصنع، إنما أعملوا فيها فطرتهم السليمة، وفهمهم للغة بكل يسر وسهولة، فهذا الأعرابي يفهم دين الله تعالى في برهة قصيرة من

^١ - الكرّمى، مرعى بن يوسف بن أبى بكر بن أحمد، أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشتبهات، ص ١٢٢، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى

١٤٠٦ هـ جري.

^٢ - البقرة: ١٨٩.

^٣ - البقرة: ٢١٩.

^٤ - المائدة: ٤.

الوقت، وقال (البعرة تدل على البعير وآثار الخطا تدل على المسير فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج كيف لا تدل على العلي الكبير)¹.

سابعاً: رسخت العقيدة بقوة عظيمة في عهد الدعوة الأول لابتداء النبي - ﷺ - دعوته إلى هذا الدين، بلا إله إلا الله، وهذا هو المعتقد الصحيح، فإن الأمور التكليفية تكون سهلة وميسرة بعد رسوخ الاعتقاد الصادق الصحيح، وكان النبي - ﷺ - يرشد أصحابه - رضي الله عنهم - لهذا النهج، ولقد أوصى النبي - ﷺ - معاذاً وقال له: (إنك تأتي قوماً أهل كتاب، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، فإن هم أطاعوك لذلك؛ فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن هم أطاعوك؛ فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم، تؤخذ من أغنيائهم وتُردّ على فقرائهم، فإن هم أطاعوك لذلك؛ فأياك وكرائم أموالهم، واتق دعوة الظلوم؛ فإنها ليس بينها وبين الله حجاب)².

ثامناً: من أسباب رسوخ العقيدة في عقول الصحابة - رضي الله عنهم - الفترة الزمنية الكبيرة التي قضاها النبي - ﷺ - في مكة يرسخ مفاهيم الاعتقاد السليم، فلقد مكث النبي - ﷺ - في مكة ثلاث عشرة سنة لم ينزل فيها إلا القليل من التشريعات، وليعلم أن كثيراً من الصحب الكرام فهم العقيدة الإسلامية في بضع دقائق من غير تصنع ولا تكلف، ومع ذلك طالت الفترة الزمنية التي طرحت فيها العقيدة، وذلك حتى يعيشها الإنسان كمنهج حياة.

تاسعاً: من أسباب القوة في فهم العقيدة سهولة الآيات الكريمة التي نزلت تتحدث عن العقيدة، وتكرارها في كتاب الله تعالى بصور وأساليب شتى لتستقر في العقول والأذهان.

¹ - اليمني، محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى بن المفضل الحسني القاسمي بن الوزير، إيثار الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق من أصول التوحيد، ص ٥٢، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الثانية، ١٩٨٧م، عدد الأجزاء: ١.

² - انظر أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو، سنن أبي داود، ج ٢/ص ١٠٤، حديث رقم ١٥٨٤، باب زكاة السائمة. قال عنه الألباني حديث صحيح، صحيح أبي داود - الأم، ج ٥/ص ٣٠٢. وورد الحديث بروايات أخرى.

عاشراً: من أسباب رسوخ عقيدة التوحيد في قلوب المؤمنين تفضل الله تعالى بأن جعلها دين
الفطرة الذي فطر الناس عليها.

المبحث الثاني: كيفية ترسيخ مواطن القوة في فهم العقيدة في الواقع المعاصر.

ترسخ العقيدة في الواقع المعاصر عندما يظهر أثرها للناس، كما ظهر أثرها زمن الصحابة - رضي الله عنهم - وكذلك التابعين، والناس في الواقع المعاصر لا يجهلون أمور العقيدة، لكن يظهر الضعف في هذا الجانب عند إغفال تطبيق العقيدة في الواقع العملي، في هذا المبحث سأبين بعض الأمور التي تساعد في ترسيخ المعتقد الصحيح في الواقع العملي.

أولاً: ترسخ العقيدة في الواقع المعاصر عن طريق طرحها بصورة عملية علمية، والتركيز على إمعان النظر في عظم خلق الله تعالى، وربط هذا في الدلالة على معرفة صفات الله تعالى بطريق النظر بعد طريق النقل، وأرشد الله تعالى إلى ذلك، وبين الله تعالى أن العلماء هم أصحاب خشية إذا رسخ الإيمان في قلوبهم، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^١.

ثانياً: من الأمور التي تساعد على تقوية المعتقد الصحيح وتساعد في ظهور أثره على أرض الواقع، ربط المسائل الاعتقادية بما يؤيدها من الآيات الكونية المسطرة في كتاب الله تعالى، وبين العلم الحديث وجه الإعجاز العلمي منها، عند تطبيق هذا الأمر يكون له أثر سواء في تقوية العقيدة أو دعوة غير المسلمين إلى التوحيد.

ثالثاً: التسليم لله تعالى ولنبيه - صلى الله عليه وسلم - في تطبيق الأوامر الاعتقادية دون خلاف وفرقة، فإن الصحابة - رضي الله عنهم - طبقوا كل ما أمرهم الله تعالى والرسول به، دون سؤال كيف؟ ولم، ودون التفريق بين الأمر، هل هو من الله تعالى أم من رسوله الكريم.

رابعاً: إرشاد الناس في الواقع المعاصر إلى تلقي العقيدة من مصادرها الأصلية القرآن الكريم، وصحيح السنة، وكتب السلف النقية من شوائب الابتداع في العقيدة.

خامساً: الاهتمام بعلوم اللغة العربية في الوقت المعاصر، حتى يطلع الناس على إعجاز القرآن الكريم في مسائل الاعتقاد بكل ثقة ورسوخ تام، ويفهم القرآن يتبين للمؤمن حقيقة وعظم عقيدة التوحيد.

سادساً: طرح المسائل الاعتقادية للناس كل حسب قدرته بيسر وسهولة وبغير تكلف وتتطوع.

^١ - فاطر: ٢٨.

المبحث الثالث: مواطن الضعف في فهم العقيدة.

أولاً: شاع بين الناس في الواقع المعاصر بأن العقيدة أمر يصعب فهمه، وهذا أدى إلى النظر إلى العقيدة على أنها من مباحث الشريعة الصعبة التي يصعب على كثير من الناس إدراكها بسهولة.

ثانياً: من أسباب الضعف في فهم العقيدة عدم الاهتمام بشأن العقيدة، وشاع بين البعض بأن العقيدة تنفر الناس ولا ينسجموا في دروسها، وكان التركيز على أبواب الفقه أكبر وأشد، والاهتمام بالفقه وترك الاهتمام بالعقيدة أدى إلى النظر إلى العقيدة على أنها من مباحث العلم الشرعي الثانوية، ولو نظرنا إلى المساقات التي تدرس في المدارس والجامعات لوجدنا حصة علم العقيدة قليلة وقليلة جداً مقارنة بباقي أبواب العلم.

ثالثاً: من الأمور التي أدت إلى الضعف في فهم العقيدة، أن البعض طرحها بقوالب معقدة وتحتاج إلى شرح وتفصيل، وهذا سبب عند البعض نفوراً من الخوض في دقائق علم الاعتقاد.

رابعاً: من مظاهر الضعف في فهم العقيدة في هذه الأيام أن بعض العلماء والوعاظ والأئمة اقتصرُوا في طرح هذا العلم على طلاب العلم الشرعي فقط، وبشكل مختصر أيضاً.

خامساً: من الأسباب التي أدت إلى ضعف العقيدة عند البعض أنهم تأثروا بما بثه أعداء الله من مستشرقين، عن العقيدة وأهلها بأنهم رجعيون أصوليون متزمتون متطرفون.

سادساً: من الأمور التي أدت إلى الضعف في علم العقيدة أن هذا العلم أصبح في هذه الأيام كثيرٌ منه ردوداً مثل قالت المعتزلة ورد عليهم أهل السنة، قالت القدرية ورد عليهم أهل السنة، قالت الجبرية ورد عليهم أهل السنة، وهكذا.

مع العلم أنني لا أقل من شأن الرد على هؤلاء، لكن هذا سبب ضعفاً في فهم العقيدة السليمة، وحرفها عن المقصد الأصيل لها وهو أن يعيش الإنسان العقيدة أمراً واقعاً وأمراً حياتياً على مراد الله ومراد رسوله بنقاء وصفاء.

سابعاً: من أسباب الضعف في فهم العقيدة أن كثيراً ممن يتعلمون هذا العلم لا يطبقونه كمنهج حياة، وسلوك للفرد في حياته اليومية، والعلم حتى يرسخ ويثبت يحتاج إلى تطبيق عملي، وقد يسأل سائل كيف يكون تطبيق العقيدة ومعروف أن محلها القلب؟ أقول لو أن إنسان أراد أن يعصي الله تعالى فهذا أمر عملي، يحتاج إلى رادع وإيمان قوي يمنعه من ذلك، ومن شروط الاعتقاد الصحيح أن تظهر آثاره على جوارح العبد.

المبحث الرابع: كيفية علاج الضعف والقصور في فهم العقيدة الإسلامية في الواقع المعاصر.

الإنسان في حياته الدنيا له أيام معدودة يقضيها إما في طاعة أو معصية، ومن ثم ينتقل إلى المستقر الأبدي جنة أو نار حسبما قدم في حياته الدنيا من عمل، فحري بالإنسان أن ينظر إلى مواطن الضعف والقصور ويعالجها ويتوب من التقصير حتى ينال عفو الله تعالى، ومن الأمور التي تساعد في علاج الضعف ما يلي:

أولاً: يعالج الضعف والقصور في فهم العقيدة عن طريق الاهتمام بتعلم العقيدة وتعليمها من مصادرها الأصلية التي اشتملت مفاصل علم العقيدة من غير شوائب بدعية، والحرص على تعليمها للناس كل بحسب عمره واستيعابه والتركيز على المناهج الدراسية في جميع المراحل سواء الجامعية أو المدرسية، ومراعاة المدة الزمنية المخصصة لذلك، وكذلك المادة العلمية الملقاة، وكذلك يجب أن يكون المدرس صاحب علم وخبرة فيما يخص أبواب هذا العلم .

ثانياً: الاهتمام بالعلوم التي تساعد على تقوية المنهج الاعتقاد الصحيح لا سيما إتقان علوم اللغة العربية.

ثالثاً: الابتعاد عن الفلسفات الكلامية في طرح مسائل العقيدة، والاعتماد في طرح مسائل العقيدة على الأسلوب النبوي، وهو أسلوب جامع مانع يصلح لكل زمان ومكان.

رابعاً: التعامل مع علم العقيدة على أنه منهج علمي قائم بذاته، والابتعاد عن الردود على المخالفين في هذا الباب في طرح العقيدة كمنهج حياة، ومن الممكن أن يقسم هذا الأمر إلى قسمين: القسم الأول العقيدة منهج حياة تعلماً وتعليماً، القسم الثاني الردود على المبتدعين في منهج الاعتقاد الصحيح.

خامساً: الحرص على عدم التأثير بما يبثه أعداء الدين من شبه ضد المنهج الاعتقادي الصحيح.

سادساً: تطوير طرق وأساليب لطرح علم العقيدة، بحسب الزمان والمكان والفئة العمرية المستهدفة، بما لا يتعارض مع المعتقد الحق.

سابعاً: إيجاد بيئة تعليمية مناسبة منهجياً، وعلمياً، وتربوياً، لإيصال دقائق هذا العلم لطلابه.

ثامناً: العمل على إقامة مشاريع متخصصة في تعليم العقيدة بكوادر ذات كفاءة عالية، وجودة ممتازة.

تاسعاً: الاستفادة من التقنيات التكنولوجية الحديثة في طرح هذا العلم.

عاشراً: القرآن الكريم كتب الله له الحفظ إلى قيام الساعة، ومن أسباب حفظه أن الله تعالى هياً له دولة تدافع عنه وتحميه وترعاه، والعقيدة في هذا الزمان تحتاج إلى هذا الأمر حتى تطرح بشكل صحيح ويكون له أثر في الواقع.

الخاتمة:

لولا أن دين الفطرة هو دين الله، وهو حق قائم بذاته مؤيد بتأييد الله له، ولولا أن العقيدة فيه مبنية على الوحي المنزل من الله تعالى، وتلامس الفطرة التي فطر الله الناس عليها تملؤها طمأنينة القلب، وملتقى مع العقل تملؤه قناعة، لما قال الله للناس جميعاً من أولهم إلى آخرهم: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^١.

وإن الذي مر في هذه الرسالة تصويره وتحقيقه في الله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، هو الركن الأساسي الذي بدأ به الإسلام في تكوين الشخصية المسلمة، وفي نشأة الأمة المسلمة والمجتمع المسلم المتكامل في جميع مناحي الحياة، بما يحفظ للإنسان كامل إنسانيته وكرامته وأهليته، ويحفظ للأمة كامل هويتها ووحدة كيانها واستقلالها.

ويلاحظ أثر العقيدة الإسلامية في صلاح الفرد والأمة، وذلك من خلال الفهم الكامل لأركان الإيمان كما فهمها الصحابة رضي الله عنهم - في عهد الدعوة الأول.

ويتحقق صلاح الفرد المسلم عندما تستقر العقيدة في قلبه ونفسه كما استقرت في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - ويظهر هذا الصلاح بالنظر إلى دينه، وعقله، وماله، ونفسه، على النحو التالي:

أولاً: للعقيدة الإسلامية آثار عظيمة في تقرير الدين الحق، فالعقيدة الصحيحة على منهاج النبوة بفهم سلف هذه الأمة تحرر الإنسان من العبودية لغير الله ومن الولاء لغير الله سبحانه وتعالى، فلا يشرك معه غيره من معبود، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَحَدٌ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي﴾^٢، فالوحدانية مصدر سعادة

^١ - البقرة: ٢٥٦.

^٢ - الزمر: ١٤.

الإنسان، والشرك مصدر الشقاء، كما قال النبي - ﷺ -: (تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ، وَالدَّرْهَمُ، وَالْقَطِيفَةُ، وَالْحَمِيصَةُ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ)¹.

ثانياً: للعقيدة الإسلامية أثر جلي في راحة عقل المؤمن بالله واليوم الآخر، فيضبط شهواته في الحياة الدنيا، فالعقيدة تدفع العقل إلى إختيار فعل الخير على فعل الشر، خوفاً من الله تعالى، وإجلالاً لعظمته سبحانه، وحباً في جنته، وكرهاً في ناره، وهذا لا يكون إلا برسوخ الإيمان بأركان الدين.

ثالثاً: عندما يسير المرء على نهج أصحاب رسول الله - ﷺ - في تبني أمر العقيدة إيماناً راسخاً، وتطبيقاً حياتياً، فيكون لذلك أثراً في الحياة المادية للفرد "المال والرزق" فالعقيدة بأركانها تحدد للفرد تطلعه إلى الله وحده، وتوجهه إليه في سلوك طريق الكسب الحلال والتوكل على الله في الطلب وكف اليد عن ما حرم الله².

رابعاً: يظهر أثر العقيدة برسوخها في النفس البشرية عندما تُطهر النفس من الرذائل والفجور، فالعقيدة تُبعد المرء عن الغل، والحقْد، والحسد، والجبن، والبخل، وتخلصها من بواعث الجريمة ودوافع الشر، والإيمان بأركان الدين يجعل النفس البشرية متوازنة ومعتدلة في كل شؤونها ومصالحها، وفي جميع أحوالها.

خامساً: الإيمان بأركان الدين الحنيف يجعل النفس تقنع ببدايتها، ونهايتها، والغاية من وجودها على هذه الأرض، فهي من عند الله وهو خالقها وستنتهي إليه، وغايتها من الحياة هي تقرير منهج الله تعالى في الأرض بين عباد الله قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۗ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۝١ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ۝٢﴾³.

¹ - انظر صحيح البخاري، ج ٨/ص ٩٢، حديث رقم ٦٤٣٥، باب ما يتقى من فتنة المال. وور الحديث بروايات كثيرة غير هذه الرواية.

² - انظر الدكتور حافظ الجعبري، مجمل اعتقاد أهل الفرقة الناجية، ص ٢٨٠.

³ - الشمس: ٧ - ١٠.

للإيمان بأركان الدين الحنيف آثار مترتبة على الأمة الإسلامية، وهذا مشروط بسيرهم على هذه العقيدة كما سار عليها صحابة رسول الله - ﷺ - في عهد الدعوة الأول وباقي العصور النيرة في تاريخ هذه الأمة العظيمة. ويتضح ذلك من خلال النقاط التالية:

أولاً: الإيمان بأركان الدين، واستقرار هذا الإيمان في النفس البشرية يظهر أثره في المجتمع، فينشئ مجتمعاً لا مثيل له من حيث إرتباط جميع أفرادها برابطة واحدة هي رابطة الدين الحنيف.

ثانياً: العقيدة الإسلامية وتحقيقها في الواقع المعاصر على منهاج الصحب الكرام ينشئ للأمة الإسلامية داراً واحدة هي دار الإسلام وما عداها دار حرب وكفر، لا سبيل إلى الدمج بينهما، ويكون أمان دار الإسلام بأمان أبنائها وبدفاعهم عنها من غير استعانة بمشرك أو كافر، مما يشعر الأمة بأنها بيت واحد هو الإسلام الحنيف.

ثالثاً: الإيمان بأركان الدين الحنيف كفيل بتقرير الأخلاق الإسلامية الفاضلة في وسط المجتمع المسلم، وهذا ناجم عن أثر الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر.

رابعاً: يظهر أثر الإيمان بأركان الإيمان على الأمة جمعاء بظهور النهضة الحضارية والرقى الفكري والعدل التام وهذا لم يتحقق إلا في المجتمع الذي آمن بالله حق الإيمان على نهج الصحب الكرام، وظهر جلياً في تاريخ هذه الأمة، وكان السبب الحقيقي لذلك أنهم إتخذوا طريق الصحابة رضي الله عنهم - منهج حياة.

خامساً: تقدم الأمة الإسلامية علمياً وفكرياً لا يكون إلا إذا رسخ الإيمان الحق في القلوب والعقول.

سادساً: الإيمان بأركان الإيمان على منهاج الصحب الكرام كفيل ببناء حركة جهادية لا مثيل لها في تاريخ البشرية، والجهاد لا يكون مقصوداً منه القتل وسفك الدماء، إنما يكون القصد منه نشر الدين، وإخراج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وكذلك بالجهاد يسود العدل في البشرية جمعاء.

فحاصل ذلك كله: أنه متى صحت أركان الإيمان في النفس، وفي الأمة استقامت الأساسيات الكبرى عندها وكانت أطوع للاستقامة على الحق وأقدر على التحكم في الحياة بما ينفعها ويصلح شأنها في معاشها ومعادها.

فيجب على المؤمن أن يجتهد في تحقيق الإيمان والعلم والعمل، وأن يتوكل على الله تعالى في تحقيق ذلك.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^١

^١ - يوسف: ٢١

فهرس الأحاديث

الرقم الصفحة التي خرّج فيها	طرف الحديث
٢٠١	أبشروا، فإنّ هذا القرآن بيد الله، وطرفه بأيديكم، فتمسكوا به
٧٤	الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله
١٢٦	اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها فقراء
١١٦-١٢٦	أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت
١٩٥-١٩٧	أمتهمون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى؟
٩٨	إنّ أول الآيات خروجا، طلوع الشمس من مغربها
٢٨	إن الإيمان ليخلق في جوف أحدكم كما يخلق الثوب
١٠٨-٦٤	أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك
٦١-٥٣	إنّ لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا
١١٢	إنك تأتي قوما أهل كتاب، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله
٧٤٧٣	أنّ محمداً صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له ست مائة جناح
٧٢	إنّي أرى ما لا ترون، وأسمع ما لا تسمعون أظت السماء
٩٧	إنّها لن تقوم حتّى ترون قبلها عشر آيات
٥٥	أيعجز أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن؟
١٠٦-١٧٠-١٩٢-١٧٣	الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته، وكتبه، وبلقائه، ورسله
١٩٠	بم تشهد ؟ فقال : يا رسول الله أصدقك في كل ما جئت

١٢٦	بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ
١٢٠-٤٢	تَعَسَّ عَبْدُ الدِّيَارِ، وَالذَّرْهَمُ، وَالْقَطِيفَةُ، وَالْحَمِيصَةُ، إِنَّ
١٨٦-٢٥	ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ
١٢٢	فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ
١٨٤	فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ
٣٨	قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعَدَّلْ ثَلَاثُ الْقُرْآنِ
٤٤	كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ، فَيَجْعَلُ فِيهِ
٢١-٢١	كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ
١٨٢	ثَلَاثُمِائَةٍ وَبِضْعَةِ عَشَرَ جَمًّا غَفِيرًا
٧٠	إِنَّهَا أَرْوَاحٌ لَطِيفَةٌ تَجْرِي مَجْرَى الدَّمِ وَتَصِلُ إِلَى الْقُلُوبِ
٧٢	رَأَى رَفْرَفًا أَخْضَرَ قَدْ سَدَّ الْأَفْقَ
٧١	خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ
٩٧	لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا؛ فَإِذَا رَأَاهَا النَّاسُ
١٢١	لِكُلِّ امْرِئٍ زَوْجَتَانِ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ
٢١	لَيْسَ مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ
١٧٧	مَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيٍّ إِلَّا أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ آمَنَ عَلَيْهِ البشر
٢١	مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا وَهُوَ عَلَى الْمِلَّةِ

١٢٧	مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، تُؤْتِي مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ
١٣٠	مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ
٧٧	مَنْ هَذَا؟
ج	من لا يشكر الناس لا يشكر الله
١٣٠	مَنْ يَخْفِرْ بِئْرَ رُومَةٍ فَلَهُ الْجَنَّةُ
١٥٨-١٤٣	تَارُكُمُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ
١٢٢	هَلْ تُضَامُونَ فِي رُؤْيَا هَذَا الْقَمَرِ صَحَوْا لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ؟
١٢٧	وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّ مَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيحِ الْجَنَّةِ
١٨٥	وَبَلَّكَ، وَمَا أَعَدَدْتَ لَهَا
١٤٨	(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ} "لَوْ أَنَّ قِطْرَةً مِنَ الرِّقْمِ قُطِرَتْ
٩٩	"يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ أُمَّمٌ، كُلُّ أُمَّةٍ أَرْبَعُ مِائَةٍ أَلْفٍ
٤٤	يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد، وما حق العباد على الله؟
١٥١	يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ: صِنْفًا مُشَاةً
١٥٩	يُلْقَى فِي النَّارِ، وَنَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ، حَتَّى يَضَعَ قَدَمَهُ فِيهَا
١٢٤	يُنَادِي مُنَادٍ: إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصِحُّوا فَلَا تَسْقَمُوا أَبَدًا
١١٧-١٤٦	يُؤْتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ، فَيُنَادِي مُنَادٍ

١٥٩	يُؤْتَىٰ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ، مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ
١٤١	إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة
١٣٣	أعددت لعبادي الصالحين
٢٠٦	إن أول شيء خلقه الله
١١٠	إنكم ملاقوا الله مشقة حفاة عراة غرلاً
٨٧	أمرت أن أحدث عن ملك
١٥٩	الحمى من فيح جهنم
٢٧	عجباً لأمر المؤمن
١٩٤	فيأتون إبراهيم فيقول: لست هناكم
١٠٨	في الجنة
٢٠٧	قلوب بني آدم بين اصبعين من أصابع الرحمن
٢٠٦	كتب الله مقادير الخلائق
١٦٠	ليقفن أحدكم بين يدي الله
٤١	من يبتاع مريد بني فلان
١١١	ويلك وما أعددت لها
٤١	يا حارث كيف أصبحت
٢٠٦	يا غلام إني أعلمك كلمات

١٥٨	يجاء بالرجل يوم القيامة
-----	-------------------------

قائمة المصادر والمراجع:

الرقم	المصدر
١-	الأبياري، إبراهيم بن إسماعيل، ت ١٤١٤ هـ، الموسوعة القرآنية، مؤسسة سجل العرب الطبعة: ١٤٠٥ هـ.
٢-	ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيبياني الجزري ابن الأثير، ت ٦٠٦ هـ، النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية - بيروت، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م، عدد الأجزاء: خمسة.
٣-	الأشقر، عمر بن سليمان بن عبد الله الأشقر العتيبي، ت ٢٠١٢، الجنة والنار، دار النفائس للنشر والتوزيع، الأردن، الطبعة: السابعة، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م عدد الأجزاء: ١.
٤-	الأشقر، عمر بن سليمان بن عبد الله الأشقر العتيبي، ت ٢٠١٢، الرسل والرسالات، ناشر: مكتبة الفلاح للنشر والتوزيع، الكويت، دار النفائس للنشر والتوزيع، الكويت الطبعة: الرابعة، ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م، عدد الأجزاء: ١.
٥-	الأصبهاني، أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني، ت ٣٦٩ هـ، العظمة، تحقيق: رضاء الله بن محمد إدريس، المباركفوري، الناشر: دار العاصمة - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨، عدد الأجزاء: ٥.
٦-	الأصبهاني، محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني، أبو بكر، ت ٤٠٦ هـ، تفسير ابن فورك من أول سورة المؤمنون - آخر سورة السجدة، تحقيق: علل عبد القادر بندويش، ناشر: جامعة أم القرى - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى: ١٤٣٠ -

٢٠٠٩ م، عدد الأجزاء: ١.	
٧- الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، ت ٥٠٢هـ، المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، دمشق - بيروت، الناشر: دار القلم، الدار الشامية الطبعة: الأولى - ١٤١٢ هـ.	
٨- الألباني، أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري الألباني، ت ١٤٢٠، سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة: الأولى، (لمكتبة المعارف)، عدد الأجزاء: ٦.	
٩- الألباني، أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري الألباني، ت ١٤٢٠، صحيح الجامع الصغير وزياداته، المكتب الإسلامي عدد الأجزاء: ٢.	
١٠- الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، ت ١٢٧٠هـ، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تحقيق: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٥ هـ، عدد الأجزاء: ١٦.	
١١- ابن باديس، عبد الحميد محمد بن باديس الصنهاجي، ت ١٣٥٩هـ، العقائد الإسلامية من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية، رواية: محمد الصالح رمضان، دار النشر: مكتبة الشركة الجزائرية مرازقه بوداود وشركاؤهما، الجزائر، الطبعة: الثانية، عدد الأجزاء: ١.	
١٢- البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، ت ٢٥٦هـ، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ.	

	عدد الأجزاء: ٩.
١٣-	البلخي، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، ت ١٥٠هـ، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، الناشر: دار إحياء التراث - بيروت الطبعة: الأولى - ١٤٢٣ هـ.
١٤-	البزار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خالد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار، ت ٢٩٢هـ، مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، (حقق الأجزاء من ١ إلى ٩)، وعادل بن سعد (حقق الأجزاء من ١٠ إلى ١٧) وصبري عبد الخالق الشافعي (حقق الجزء ١٨)، الناشر: مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، (بدأت ٩٨٨م، وانتهت ٢٠٠٩م)، عدد الأجزاء: ١٨.
١٥-	البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي، ت ٤٦٣هـ، تاريخ بغداد، تحقيق: الدكتور بشار عواد معروف، الناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م، عدد الأجزاء: ١٦.
١٦-	البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي، ت ٨٨٥هـ، نظم الدرر، الناشر: دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، عدد الأجزاء: ٢٢.
١٧-	التبريزي، محمد بن عبد الله الخطيب العمري، أبو عبد الله، ولي الدين، التبريزي، ت ٧٤١هـ، مشكاة المصابيح، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثالثة، ١٩٨٥، عدد الأجزاء: ٣.
١٨-	الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى، ت ٢٧٩هـ، سنن الترمذي، حقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج ١، ٢)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج ٣)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (ج ٤، ٥) الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة: الثانية، ١٣٩٥ هـ

- ١٩٧٥ م. عدد الأجزاء: ٥.	
<p>١٩- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، ت ٧٢٨هـ، الاستقامة، تحقيق: د. محمد رشاد سالم، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود - المدينة المنورة</p> <p>الطبعة: الأولى، ١٤٠٣ عدد الأجزاء: ٢.</p>	
<p>٢٠ ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، ت ٧٢٨هـ، درء تعارض العقل والنقل، تحقيق: لدكتور محمد رشاد سالم، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثانية، ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م، عدد الأجزاء: ١٠.</p>	
<p>٢١ ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، ت ٧٢٨هـ، مجموعة الرسائل والمسائل، علق عليه: السيد محمد رشيد رضا، الناشر: لجنة التراث العربي، عدد الأجزاء: ٥ أجزاء في مجلدين.</p>	
<p>٢٢- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، ت ٧٢٨هـ، مجموع الفتاوى، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر: ١٤١٦هـ/١٩٩٥م.</p>	
<p>٢٣- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، ت ٧٢٨هـ، منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية، تحقيق: محمد رشاد سالم، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م، عدد المجلدات: ٩</p>	

٢٤-	ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، ت ٧٢٨هـ، النبوات، تحقيق: عبد العزيز بن صالح الطويان، الناشر: أضواء السلف، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م، عدد الأجزاء: ٢.
٢٥-	الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي، ت ٨٧٥هـ، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: الشيخ محمد علي معوض، والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٨ هـ.
٢٦-	الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: لإمام أبي محمد بن عاشور، مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى ١٤٢٢، هـ - ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ١٠.
٢٧-	ابن الجوزي، جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي، ت ٥٩٧هـ، تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٩٩٧ عدد الأجزاء: ١.
٢٨-	ابن الجوزي، جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي، ت ٥٩٧هـ، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت الطبعة: الأولى - ١٤٢٢ هـ.
٢٩-	ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي، ت ٣٥٤هـ، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م عدد الأجزاء: ١٨.

٣٠-	الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، الناشر: دار الجيل الجديد - بيروت الطبعة: العاشرة - ١٤١٣ هـ.
٣١-	الحاكم، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع، ت ٤٠٥ هـ، المستدرک علی الصحیحین، تحقیق: مصطفی عبد القادر عطاء، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، ١٤١١ - ١٩٩٠، عدد الأجزاء: ٤.
٣٢-	الحسيني، محمد رشيد رضا، الوحي المحمدي، ص ٤٧، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.
٣٣-	الحكمي، حافظ بن أحمد بن علي الحكمي، ت ١٣٧٧ هـ، أعلام السنة المنشورة لاعتقاد الطائفة الناجية المنصورة، تحقيق: حازم القاضي، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثانية، ١٤٢٢ هـ عدد الصفحات: ١٤٣.
٣٤-	الحمد، محمد بن إبراهيم بن أحمد الحمد، رسائل الشيخ محمد بن إبراهيم الحمد في العقيدة، المكتبة الشاملة، قسم العقيدة.
٣٥-	ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، ت ٢٤١ هـ، مسند الإمام أحمد بن حنبل، شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: ٤٥.
٣٦-	أبو حيان، علي بن محمد التوحيدي، رسالة أبي حيان في العلوم، تحقيق: عبود الشالجي، الناشر: منشورات الجمل، الطبعة: الأولى - ١٩٩٧ م.

٣٧-	حياة بن محمد بن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م، عدد الأجزاء: ٢.
٣٨-	الخضير، عبد الكريم بن عبد الله بن عبد الرحمن بن حمد الخضير، دروس الشيخ عبد الكريم الخضير، المكتبة الشاملة.
٣٩-	الخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي المعروف بالخطابي، ت ٣٨٨هـ، غريب الحديث، تحقيق: عبد الكريم إبراهيم الغرابوي، وخرج أحاديثه: عبد القيوم عبد رب النبي، الناشر: دار الفكر، الطبعة: ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م عدد الأجزاء: ٣.
٤٠-	ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي، ت ٦٨١هـ، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق: إحسان عباس، الناشر: دار صادر - بيروت، عدد الأجزاء: ٧.
٤١-	الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني، ت ٣٨٥هـ، رؤية الله، تحقيق: إبراهيم محمد العلي، أحمد فخري الرفاعي، الناشر: مكتبة المنار، الزرقاء - الأردن، عام النشر: سنة ١٤١١ هـ. عدد الأجزاء: ١.
٤٢-	الداني، عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو الداني، ت ٤٤٤هـ، السنن الواردة في الفتن وغوائلها والساعة وأشراتها، تحقيق: د. رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، الناشر: دار العاصمة - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤١٦، عدد الأجزاء: ٦.
٤٣-	أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، ت ٢٧٥هـ، سنن أبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد

	الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، عدد الأجزاء: ٤.
٤٤-	الدينوري، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، ت ٢٧٦هـ، تأويل مختلف الحديث، المكتب الاسلامي - مؤسسة الإشراف، الطبعة: الطبعة الثانية - مزيدة ومنقحة ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، عدد الأجزاء: ١.
٤٥-	الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، ت ٧٤٨هـ، سير أعلام النبلاء، مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الثالثة، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م، عدد الأجزاء: ٢٥.
٤٦-	الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، ت ٦٦٦هـ، مختار الصحاح، يوسف الشيخ محمد، الناشر: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، الطبعة: الخامسة، ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م، عدد الأجزاء: ١.
٤٧-	الرازي، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين، ت ٣٩٥هـ، معجم مقاييس اللغة، عبد السلام محمد هارون، الناشر: دار الفكر، عام النشر: ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م، عدد الأجزاء: ٦.
٤٨-	الزرقاني، محمد عبد العظيم الزرقاني، ت ١٣٦٧هـ، مناهل العرفان في علوم القرآن، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة: الطبعة الثالثة، عدد الأجزاء: ٢.
٤٩-	الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي، ت ١٣٩٦هـ، الناشر: دار العلم للملايين، الطبعة: الخامسة عشر - أيار / مايو ٢٠٠٢ م.
٥٠-	الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، ت ٥٣٨هـ، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة - ١٤٠٧ هـ، عدد الأجزاء: ٤.
٥١-	زينو، محمد بن الجميل، منهاج الفرقة الناجية والطائفة المنصورة، الطبعة الثامنة عشر.

٥٢-	السعدي، أبو عبد الله، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد آل سعدي، ت١٣٧٦هـ، التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من المباحث المنيفة، الناشر: دار طيبة - الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤١٤هـ، الصفحات: ١٣٦.
٥٣-	السعدي، أبو عبد الله، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد آل سعدي، ت١٣٧٦هـ، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠ م.
٥٤-	السعدي، أبو عبد الله، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد آل سعدي، ت١٣٧٦هـ، القول السديد شرح كتاب التوحيد، تحقيق: المرتضى الزين أحمد، الناشر: مجموعة التحف النفائس الدولية، الطبعة: الثالثة، عدد الأجزاء: ١.
٥٥-	السفاري، شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي، ت١١٨٨هـ، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرر المضية في عقد الفرقة المرضية، الناشر: مؤسسة الخافقين ومكتبتها - دمشق، الطبعة: الثانية - ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م، عدد الأجزاء: ٢.
٥٦-	بن السكيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق، ت٢٤٤هـ، إصلاح المنطق، محمد مرعب الناشر: دار إحياء التراث العربي، الطبعة: الأولى ١٤٢٣ هـ ، ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ١.
٥٧-	السلامي، تقي الدين محمد بن هجرس بن رافع السلامي، ت٧٧٤هـ، الوفيات، تحقيق: صالح مهدي عباس، د. بشار عواد معروف، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة: الأولى، ١٤٠٢ عدد الأجزاء: ٢.
٥٨-	السلمان، أبو محمد عبد العزيز بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد المحسن السلمان، ت١٤٢٢هـ، مختصر الأسئلة والأجوبة الأصولية على العقيدة الواسطية، الطبعة: الثانية

	عشر، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م، عدد الأجزاء: ١.
٥٩-	السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، ت ٣٧٣هـ، بحر العلوم، المكتبة الشاملة، ترقيم الكتاب موافق للمطبوع، وهو ضمن خدمة مقارنة التفاسير.
٦٠-	سيدقطب، إبراهيم بن حسين الشاربي، ت ١٣٨٥هـ، في ظلال القرآن، الناشر: دار الشروق، بيروت، القاهرة، الطبعة: السابعة عشر، ١٤١٢هـ.
٦١-	ابن سيدة، بو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي، ت ٤٥٨هـ، المخصص، خليل إبراهيم جفال، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٧هـ ١٩٩٦م، عدد الأجزاء: ٥.
٦٢-	السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، ت ٩١١هـ، بغية الوعاة، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الناشر: المكتبة العصرية - لبنان / صيدا، عدد الأجزاء: ٢.
٦٣-	السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، ت ٩١١هـ، الحباثك في أخبار الملائك، تحقيق: خادم السنة المطهرة أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م عدد الأجزاء: ١.
٦٤-	الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي، ت ١٣٩٣هـ، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، الناشر: دار الفكر للطباعة و النشر و التوزيع بيروت - لبنان، عام النشر: ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.
٦٥-	الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، ت ١٢٥٠هـ، فتح القدير، الناشر: دار ابن كثير، دار الكلم الطيب - دمشق، بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٤ هـ.

٦٦-	الشيرازي، أبو اسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي، ت ٤٧٦هـ، طبقات الفقهاء، هذبة: محمد بن مكرم ابن منظور، ت ٧١١هـ، تحقيق: إحسان عباس، الناشر: دار الرائد العربي، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، ١٩٧٠.
٦٧-	الشيرازي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، ت ٦٨٥هـ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٨ هـ.
٦٨-	آل الشيخ، صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، إتحاف السائل بما في الطحاوية من مسائل، المكتبة الشاملة، قسم العقيدة.
٦٩-	صاحب بن عباد، إسماعيل بن عباد بن العباس، أبو القاسم الطالقاني، المشهور بالصاحب بن عباد، ت ٣٨٥هـ، المحيط في اللغة، المكتبة الشاملة.
٧٠-	الصلابي، الدكتور علي مَحْمَد محمد الصَّلَبي، الوسطية في القرآن، الناشر: مكتبة الصحابة، الشارقة - الإمارات، مكتبة التابعين، القاهرة - مصر، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: ١.
٧١-	الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني، ت ٢١١هـ، تفسير عبد الرزاق، الناشر: دار الكتب العلمية، دراسة وتحقيق: د. محمود محمد عبده، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، سنة ١٤١٩هـ، عدد الأجزاء: ٣.
٧٢-	الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني، ت ٢١١هـ، تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد ويليهِ شرح الصدور في تحريم رفع القبور، تحقيق: عبد المحسن بن حمد العباد البدر، الناشر: مطبعة سفير، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٤هـ، عدد الأجزاء: ١.

٧٣-	طارق حجي، الشيوعية والأديان، دار نهضة مصر للطبع والنشر والتوزيع.
٧٤-	الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، ت ٣٦٠هـ، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، دار النشر: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة: الثانية، عدد الأجزاء: ٢٥.
٧٥-	الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري، ت ٣١٠هـ، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م، عدد الأجزاء: ٢٤.
٧٦-	أبو العباس، أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي، أبو العباس، ت ٧٧هـ، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، الناشر: المكتبة العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ٢، في مجلد واحد.
٧٧-	ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، ت ١٣٩٣هـ، التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»، الناشر: الدار التونسية للنشر - تونس، سنة النشر: ١٩٨٤ هـ، عدد الأجزاء: ٣٠.
٧٨-	عبد الله درويش، المعاجم العربية مع اعتناء خاص بمعجم "العين" للخليل بن أحمد، الناشر: مكتبة الشباب، عدد الأجزاء: ١.
٧٩-	ابن عبد البر، أبو عبد الله محمد بن يحيى بن محمد بن يحيى بن أحمد بن محمد بن بكر الأشعري المالقي الأندلسي، ت ٧٤١هـ، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري الناشر: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية - المغرب عام النشر: ١٣٨٧ هـ، عدد الأجزاء: ٢٤.
٨٠-	عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر، الشيخ عبد الرحمن بن سعدي وجهوده في توضيح العقيدة، الناشر: مكتبة الرشد، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: السنة الحادية

	عشرة- العدد الرابع- ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م، عدد الأجزاء: ١.
٨١-	العثيمين، محمد بن صالح بن محمد العثيمين، ت ١٤٢١هـ، شرح ثلاثة الأصول، الناشر: دار الثريا للنشر، الطبعة: الطبعة الرابعة ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م، عدد الأجزاء: ١
٨٢-	العثيمين، محمد بن صالح بن محمد العثيمين، ت ١٤٢١هـ، نبذة في العقيدة الإسلامية (مطبوع ضمن كتاب الصيد الثمين في رسائل ابن عثيمين)، الناشر: دار الثقة للنشر والتوزيع، مكة المكرمة، الطبعة: الأولى، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م، عدد الأجزاء: ١.
٨٣-	ابن أبي العز الحنفي، صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي، الأذري الصالحي الدمشقي، ت ٧٩٢هـ، شرح العقيدة الطحاوية، حققها وراجع أحاديثها محمد ناصر الدين الألباني، عمان الأردن، الدار الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ-١٩٩٨م، جزء: ١.
٨٤-	العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، ت ٨٥٢هـ، فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار المعرفة - بيروت، ١٣٧٩، رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه: محمد فؤاد عبد الباقي، قام بإخراجه وصححه وأشرف على طبعه: محب الدين الخطيب، عليه تعليقات العلامة: عبد العزيز بن عبد الله بن باز، عدد الأجزاء: ١٣.
٨٥-	العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، ت ٨٥٢هـ، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، تحقيق: محمد عبد المعيد ضان، الناشر: مجلس دائرة المعارف العثمانية - صيدر اباد/ الهند، الطبعة: الثانية، ١٣٩٢هـ / ١٩٧٢م، عدد الأجزاء: ٦.
٨٦-	العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، ت ٨٥٢هـ، الإصابة في تمييز الصحابة، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٥ هـ، عدد الأجزاء: ٨.
٨٧-	العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري،

	ت ٣٩٥هـ، الفروق اللغوية، تحقيق: محمد إبراهيم سليم، الناشر: دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة - مصر، عدد الأجزاء: ١.
٨٨-	العمرو، آمال بنت عبد العزيز العمرو، الألفاظ والمصطلحات المتعلقة بتوحيد الربوبية، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - وكرسي الأميرة عنود بنت عبد الزيز بن مساعد لدراسات العقيدة والمذاهب المعاصرة، الطبعة الأولى ١٤٣٣.
٨٩-	العيني، أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني، ت ٨٥٥هـ، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، عدد الأجزاء: ٢٥ × ١٢.
٩٠-	الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، ت ٥٠٥هـ، إحياء علوم الدين، الناشر: دار المعرفة - بيروت، عدد الأجزاء: ٤.
٩١-	الفارابي، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، ت ٣٩٣هـ، الصحاح تاج اللغة، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الناشر: دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة: الرابعة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م، عدد الأجزاء: ٦.
٩٢-	الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، ت ٢٠٧هـ، معاني القرآن، تحقيق: أحمد يوسف النجاتي / محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، الناشر: دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، الطبعة: الأولى.
٩٣-	الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري، ت ١٧٠هـ، العين، تحقيق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال، عدد الأجزاء: ٨.
٩٤-	أبو الفلاح، عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، أبو الفلاح، ت ١٠٨٩هـ، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، تحقيق: محمود الأرناؤوط، خرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط، الناشر: دار ابن كثير، دمشق - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦

هـ - ١٩٨٦ م، عدد الأجزاء: ١١.	
٩٥- ابن فورك، محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني، أبو بكر، ت ٤٠٦هـ، تفسير ابن فورك من أول سورة المؤمنون - آخر سورة السجدة، تحقيق: علل عبد القادر بندويش، الناشر: جامعة أم القرى - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى: ١٤٣٠ - ٢٠٠٩ م، عدد الأجزاء: ١.	
٩٦- الفوزان، صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان، الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد والرد على أهل الشرك والإلحاد، الناشر: دار ابن الجوزي، الطبعة: الرابعة ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م، عدد الأجزاء: ١.	
٩٧- جمع، الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، ت ٨١٧هـ، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، الناشر: دار الكتب العلمية - لبنان، عدد الأجزاء: ١.	
٩٨- القاري، نور الدين ملا علي بن السلطان محمد القاري الهروي، ت ١٠١٤هـ، منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر ومعه التعليق الميسر، تحقيق: وهبي غاوجي، طبع في دار البشائر الإسلامية، بيروت.	
٩٩- القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق القاسمي، ت ١٣٣٢هـ، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى - ١٤١٨ هـ.	
١٠٠- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، ت ٦٧١هـ، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار الكتب المصرية - القاهرة، الطبعة: الثانية، ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م، عدد الأجزاء: ٢٠.	
١٠١- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، ت ٦٧١هـ، لتذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، تحقيق ودراسة: الدكتور:	

	<p>الصادق بن محمد بن إبراهيم، الناشر: مكتبة دار المنهاج للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة: الأولى، ١٤٢٥ هـ، عدد الأجزاء: ١.</p>
١٠٢-	<p>ابن قدامة، أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة، ت ٦٢٠ هـ، لمعة الاعتقاد، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثانية، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م</p>
١٠٣-	<p>القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، ٤٦٥ هـ، لطائف الإشارات، تحقيق: إبراهيم البسيوني، الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب - مصر، الطبعة: الثالثة.</p>
١٠٤-	<p>ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١ هـ تحقيق: محمد حامد الفقي، الناشر: مكتبة المعارف، الرياض، المملكة العربية السعودية عدد الأجزاء: ٢.</p>
١٠٥-	<p>ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١ هـ، بدائع الفوائد، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، عدد الأجزاء: ٤.</p>
١٠٦-	<p>ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١ هـ، تفسير القرآن الكريم، تحقيق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية بإشراف الشيخ إبراهيم رمضان الناشر: دار ومكتبة الهلال - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٠ هـ.</p>
١٠٧-	<p>ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١ هـ، زاد المعاد في خير هدي العباد، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت - مكتبة المنار الإسلامية، الكويت، الطبعة: السابعة والعشرون، ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م عدد الأجزاء: ٥.</p>

١٠٨-	ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١هـ، الصواعق المرسلّة في الرد على الجهمية والمعتلة، تحقيق: علي بن محمد الدخيل الله، الناشر: دار العاصمة، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٠٨هـ، عدد الأجزاء: ٤.
١٠٩-	ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١هـ، طريق الهجرتين وباب والسعادتين، الناشر: دار السلفية، القاهرة، مصر، الطبعة: الثانية، ١٣٩٤هـ، عدد الأجزاء: ١.
١١٠-	ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١هـ، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، تحقيق: محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م، عدد الأجزاء: ٢.
١١١-	ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١هـ، مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، عدد الأجزاء: ٢.
١١٢-	ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، ت ٧٧٤هـ، البداية والنهاية، الناشر: دار الفكر، عام النشر: ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م، عدد الأجزاء: ١٥.
١١٣-	ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، ت ٧٧٤هـ، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: محمد حسين شمس الدين، الناشر: دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون - بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٩ هـ، عدد الأجزاء: ٩.
١١٤-	الكرمي، مرعي بن يوسف بن أبي بكر بن أحمد الكرمي المقدسي الحنبلي، ت ١٠٣٣هـ،

	<p>أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشتبهات، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٠٦</p> <p>عدد الأجزاء: ١.</p>
١١٥-	<p>المباركفوري، صفي الرحمن، ت ١٤٢٧هـ، الرحيق المختوم، الناشر: دار الهلال - بيروت، الطبعة: الأولى، عدد الأجزاء: ١.</p>
١١٦-	<p>مجمع اللغة العربية بالقاهرة، (إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار)، المعجم الوسيط، الناشر: دار الدعوة.</p>
١١٧-	<p>محمد بن عبد الرحمن الخميس، الشرح الرسالة التدمرية، الناشر: دار أطلس الخضراء، الطبعة: ١٤٢٥هـ/٢٠٠٤م، عدد الأجزاء: ١.</p>
١١٨-	<p>مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، ت ٢٦١هـ، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، عدد الأجزاء: ٥.</p>
١١٩-	<p>مقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، ت ١٥٠هـ، تفسير مقاتل بن سليمان، عبد الله محمود شحاته، الناشر: دار إحياء التراث - بيروت الطبعة: الأولى - ١٤٢٣ هـ.</p>
١٢٠-	<p>ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، ت ٧١١هـ، لسان العرب، الناشر: دار صادر - بيروت، الطبعة: الثالثة - ١٤١٤ هـ، عدد الأجزاء: ١٥.</p>
١٢١-	<p>النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي، ت ٧١٠هـ، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق: يوسف علي بديوي، الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م، عدد الأجزاء: ٣.</p>

١٢٢-	نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف - السعودية، الطبعة: الثانية، مزينة ومنقحة، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩ م، عدد الأجزاء: ١.
١٢٣-	نخبة من العلماء، أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، ١٤٢١هـ، عدد الصفحات: ٣٠٩، عدد الأجزاء: ١.
١٢٤-	النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي، ت ٣٠٣هـ، المجتبى من السنن، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، الناشر: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة: الثانية، ١٤٠٦ - ١٩٨٦، عدد الأجزاء: ٨.
١٢٥-	النيسابوري، أبو الفضل أحمد بن محمد بن إبراهيم الميداني النيسابوري، ت ٥١٨هـ، مجمع الأمثال، تحقيق: محمد محيى الدين عبد الحميد، الناشر: دار المعرفة - بيروت، لبنان، عدد الأجزاء: ٢.
١٢٦-	النيسابوري، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، ت ٤٦٨هـ، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: صفوان عدنان داوود دار النشر: دار القلم، الدار الشامية - دمشق، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٥ هـ، عدد الأجزاء: ١.
١٢٧-	الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي، أبو منصور، ت ٣٧٠هـ، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، ٢٠٠١ م، عدد الأجزاء: ٨.
١٢٨-	ابن هشام، عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو محمد، جمال الدين، ت ٢١٣هـ، السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة: الثانية، ١٣٧٥هـ - ١٩٥٥ م، عدد الأجزاء: ٢.

١٢٩-	يعيش بن علي بن يعيش، شرح المفصل، تحقيق، الدكتور إميل بديع يعقوب، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى السنة: ١٤٢٢هـ = ٢٠٠١م.
١٣٠	النابلسي، محمد راتب، موسوعة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، الناشر: دار المكتبي - سورية - دمشق - الحلبوني - جادة ابن سينا، الطبعة: الثانية ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م. عدد الأجزاء: ٢.
١٣١	أبو محمد عبد الحميد بن حميد بن نصر الكسبي ويقال له: الكسبي، المنتخب من مسند عبد بن حميد، تحقيق: الشيخ مصطفى العدوي، الناشر: دار بلنسية للنشر والتوزيع الطبعة: الثانية ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م، عدد الأجزاء: ٢.
١٣٢	أبو شُهبة، محمد بن محمد بن سويلم، السيرة النبوية على ضوء القرآن والسنة، الناشر: دار القلم - دمشق، الطبعة: الثامنة - ١٤٢٧ هـ، عدد الأجزاء: ٢.
١٣٣	محمد علي السراج، اللباب في قواعد اللغة وآلات الأدب النحو والصرف والبلاغة والعروض واللغة والمثل، مراجعة: خير الدين شمسي باشا، الناشر: دار الفكر - دمشق الطبعة: الأولى، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م، عدد الأجزاء: ١.

مواقع من الشبكة العنكبوتية:

١-	برنامج جوامع الكلم، الناشر: موقع الشبكة الإسلامية www.islamweb.net
٢-	موقع إسلام ويب: http://www.islamweb.net
٣-	موقع صيد الفوائد: http://www.saaaid.net
٤-	الموسوعة العالمية للشعر العربي: http://www.adab.com
٥-	موقع الفرائض: http://www.alinasheb.com
٦-	موقع المكتبة الشاملة: http://www.shamela.ws
٧-	موقع الدرر السنية في الموسوعة العقدية: http://www.dorar.net

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
ث	الإهداء
ج	الشكر والتقدير
خ	ملخص الرسالة
ذ	ملخص الرسالة باللغة الإنجليزية
ز	المقدمة
ز	موضوع البحث وحدوده
س	أهداف البحث وأسئلته
س	أهمية البحث وأسباب اختياره
س	أدوت البحث ومصطلحاته
ش	الدراسات السابقة
ص	منهج البحث وخطواته
ض	محتوى البحث
١	الفصل الأول: منهج القرآن الكريم في ترسيخ عقيدة التوحيد، وأثر ذلك في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم
٢	تمهيد
٥	المبحث الأول: توحيد الربوبية
٥	المطلب الأول: تعريف توحيد الربوبية لغةً
٨	تعريف توحيد الربوبية اصطلاحاً
١١	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ عقيدة توحيد الربوبية
٢٣	المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الربوبية في نفوس الصحابة -رضي الله عنهم-
٢٤	نماذج من ثبات الصحابة -رضي الله عنهم- على الحق
٢٧	كيفية ترسيخ أثر مفهوم توحيد الربوبية في الواقع المعاصر
٣١	المبحث الثاني: توحيد الألوهية
٣٢	تمهيد
٣٣	المطلب الأول: معنى توحيد الألوهية لغةً واصطلاحاً

٣٣	أولاً: تعريف الألوهية لغةً
٣٣	ثانياً: توحيد الألوهية اصطلاحاً
٣٥	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم توحيد الألوهية
٤١	المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الألوهية في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر.
٤١	أولاً: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الألوهية في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -
٤٥	ثانياً: كيفية إعادة ترسيخ أثر توحيد الألوهية في الواقع المعاصر.
٤٨	المبحث الثالث: توحيد الأسماء والصفات
٤٩	تمهيد
٥٠	المطلب الأول: معنى توحيد الأسماء والصفات لغةً واصطلاحاً
٥٠	أولاً: معنى الأسماء لغة
٥٠	ثانياً: معنى الصفات لغةً
٥١	ثالثاً: تعريف توحيد الأسماء والصفات اصطلاحاً:
٥٣	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم توحيد الأسماء والصفات.
٦١	المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الأسماء والصفات في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وكيفية الإفادة منها في الواقع المعاصر
٦١	أولاً: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم توحيد الأسماء والصفات في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -
٦٤	ثانياً: كيفية الإفادة من آثار توحيد الأسماء والصفات في الواقع المعاصر
٦٦	الفصل الثاني: منهج القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بأمور الغيب، وتشمل: الإيمان بالملائكة واليوم الآخر، وحقائق البعث، والجنة، والنار
٦٨	المبحث الأول: وصف الملائكة في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وكيفية تطبيق أثر الإيمان بالملائكة في هذا العصر وفوائده.
٦٨	المطلب الأول: تعريف الملائكة لغةً، واصطلاحاً
٦٨	أولاً: تعريف الملائكة لغةً

٦٩	ثانياً: تعريف الملائكة اصطلاحاً
٧٠	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ عقيدة الإيمان بالملائكة
٧١	أولاً: الصفات الخلقية التي وضحها وقررها الله تعالى في بداية عهد الدعوة
٧٦	ثانياً: الصفات الخلقية التي أودعها الله في الملائكة.
٨٢	المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي رسخت مفهوم الإيمان بالملائكة في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -، وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في الواقع المعاصر
٨٦	المبحث الثاني: وصف اليوم الآخر في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وكيفية الإفادة من تلك الآثار في الواقع المعاصر
٨٧	تمهيد
٨٨	المطلب الأول: معنى اليوم الآخر اصطلاحاً
٨٩	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان باليوم الآخر
١٠٦	المطلب الثالث: أولاً: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن اليوم الآخر في نفوس الصحابة - رضي الله عنهم -
١٠٧	ثانياً: كيفية الإفادة من آثار الإيمان باليوم الآخر في الواقع المعاصر
١١٠	المبحث الثالث: وصف الجنة في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة
١١١	تمهيد
١١٢	المطلب الأول: تعريف الجنة لغةً واصطلاحاً
١١٢	أولاً: تعريف الجنة لغةً
١١٤	ثانياً: تعريف الجنة اصطلاحاً
١١٦	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالجنة
١١٦	عبر الله تعالى عن الجنة بأسماء عدة، لعظمها، وللتأكيد على الانتباه لها، ولأهمية الإيمان بها، ولكل اسم منها معنى خاص ووقع مختلف عن الاسم الآخر
١٢٠	ترسيخ الإيمان بالجنة في القرآن المكي بذكر النعيم الذي أعده الله - عز وجل - لأهل الجنة
١٢٤	وصف الله عز وجل حال أهل الجنة في القرآن المكي، ليتعظ الفطيين ويعمل لدار الخلد

١٣٠	المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن الجنة في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -، وكيفية الإفادة من آثار الإيمان بالجنة في الواقع المعاصر
١٣٠	أولاً: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن الجنة في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -
١٣١	ثانياً: كيفية الإفادة من آثار الإيمان بالجنة في الواقع المعاصر
١٣٤	المبحث الرابع: وصف النار في القرآن المكي، وأثر ذلك في نفوس الصحابة - رضي الله عنهم -
١٣٥	المطلب الأول: تعريف النار لغةً، واصطلاحاً
١٣٥	أولاً: تعريف النار لغةً
١٣٥	ثانياً: تعريف النار اصطلاحاً
١٣٦	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في الحديث عن النار، وأثر ذلك في بناء العقيدة في العهد المكي.
١٥٧	المطلب الثالث: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن النار في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في نفوس الناس في الواقع المعاصر
١٥٧	أولاً: أثر الآيات المكية التي تحدثت عن النار في نفوس الصحابة رضي الله عنهم -
١٥٨	ثانياً: وكيفية إعادة ترسيخ هذا الأثر في نفوس الناس في الواقع المعاصر
١٦١	الفصل الثالث: وصف الأنبياء، والكتب السماوية، في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة في عهد الدعوة المكي
١٦٢	المبحث الأول: وصف الأنبياء في القرآن المكي، وأثر ذلك في بناء العقيدة، في عهد الدعوة المكي
١٦٣	المطلب الأول: تعريف النبي والرسول لغةً، واصطلاحاً، والفرق بين النبي والرسول، وما هي الحكمة من بعث الأنبياء
١٦٣	أولاً: تعريف النبي لغةً
١٦٣	ثانياً: النبي اصطلاحاً
١٦٥	ثالثاً: الرسول لغةً
١٦٥	رابعاً: الرسول اصطلاحاً

١٦٥	خامساً: الفرق بين النبي، والرسول.
١٦٧	سادساً: الحكمة من بعث الأنبياء والرسول
١٧٠	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ الإيمان بالأنبياء.
١٨٤	المطلب الثالث: أثر الإيمان بالأنبياء في نفوس الصحابة رضي الله عنهم - في عهد الدعوة المكي
١٨٩	المبحث الثاني: وصف الكتب السماوية في القرآن المكي، وأثر ذلك في ترسيخ هذا المفهوم في عهد الدعوة المكي
١٩٠	المطلب الأول: تعريف الكتب السماوية لغةً، واصطلاحاً
١٩٠	أولاً: تعريف الكتب السماوية لغةً
١٩٠	ثانياً: تعريف الكتب السماوية اصطلاحاً
١٩٠	ثالثاً: تعريف الإيمان بالكتب السماوية
١٩٢	المطلب الثاني: أسلوب القرآن المكي في ترسيخ مفهوم الإيمان بالكتب السماوية.
١٩٩	المطلب الثالث: الآثار المترتبة على الإيمان بالكتب السماوية
٢٠٢	الإيمان بالقضاء والقدر
٢٠٣	القضاء لغةً
٢٠٣	القدر لغةً
٢٠٣	القضاء اصطلاحاً
٢٠٣	القدر اصطلاحاً
٢٠٣	أسلوب القرآن الكريم في ترسيخ عقيدة الإيمان بالقضاء والقدر
٢٠٦	نماذج من السنة النبوية على ترسيخ الإيمان بالقضاء والقدر
٢٠٨	الفصل الرابع: بيان مواطن الضعف والقوة في فهم العقيدة الإسلامية مقارنة بالعهد المكي وتطبيق ذلك على الواقع المعاصر
٢٠٩	المبحث الأول: مواطن القوة في فهم العقيدة
٢١٤	المبحث الثاني: كيفية ترسيخ مواطن القوة في فهم العقيدة في الواقع المعاصر
٢١٥	المبحث الثالث: مواطن الضعف في فهم العقيدة
٢١٩	المبحث الرابع: كيفية علاج الضعف والقصور في فهم العقيدة الإسلامية في الواقع المعاصر

٢١٩	الخاتمة
٢٢٣	فهرس الأحاديث
٢٢٨	قائمة المصادر والمراجع
٢٤٩	فهرس الموضوعات